



Copyright © King Saud University

٥٢٤

في الكلام على
الاسماء والمعراج

الفيضي

١٩٥١

٢١٩
٥٤ غ

الابتهاج في الكلام على الاسراء والمعراج ، تأليف
محمد بن أحمد الفيضي - ٩٨١ هـ . خط القرن

الثاني عشر الهجري تقديرا .

١٤٨٠ ق ١٣ س ٥ ر ٢٣ × ٥ ر ١٦ سم
نسخة جيدة ، خطها فارسي واضح

٥٢٤

الأعلام ٦ : ٢٣٤ شذرات الذهب ٨ : ٦٠٤

١ - السيرة النبوية أ - الفيضي ، محمد بن أحمد

٩٨١ هـ - ب - تاريخ النسخ

معراج الفيضاني بخط العلامة الشيخ محمد الشنقاري رحمه الله تعالى

١٦٠
١٦١

يا مولاي يا واحد يا مولاي يا داهم يا علي يا حكم

كتاب الانتعاج في أسرار علم الاسرار والمعراج
للشيخ الفيضاني نفعنا الله به في الدنيا والاخرة

اسم

ص ١٦١
مكرر

الاسم في العلوم على اسرار المعراج

تعال السفسيفساء في ذهرة الرصاص وتزهر الدرر بالمرآة اول ما كنت العلم في السور باسم الله الرحمن الرحيم وكان
اما ناك الخلق ما داموا على قرايتهم واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع
امنت ذريرة الرعد ما داموا على قرايتهم واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع
بروا ولا ماتت على سلمها ان كانت الملائكة لان لم تملك فيهم واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع
عيسى واولي اليه اية اية ما تملك فيهم واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع
في حقيقته ما تملك فيهم واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع
ذلك لم يزل يمشي في كبره واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع
بن فزع السيف في كبره واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع
مدخل كبره واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع
بذلك كبره واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع
مدخل كبره واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع واهل السموات السبع
بسم الله الرحمن الرحيم واذا دعوت اليه استجبه وادعوه فاستجبوا له ولا تنكروا له

وقد بعثنا في هذه السورة الشريفة الاستاذ ابا الوالد محمد وفا على طلب العلم
وحمل مقرا براويا سلا وال دات

الوفاء فنعين اليه بركاتهم
ويعجزوا عن نفقاتهم وشروط
ان لا يخرج من هذه شي الا لشقة مضبوطة
او بر من مجرى طالب العلم في منزلة القوارب
وجميع الاحساب وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه



Copyright ©

بعض آيات من اول سورة النجم ثم نور حديث
فصنته الامم والمصراع وتكلم على بعض قوايد
في ذلك ان شاء الله تعالى مستنداً من الله تعالى
المعونة والهداية والكفاية والرعاية فنقول

بعض آيات من اول سورة النجم ثم نور حديث
فصنته الامم والمصراع وتكلم على بعض قوايد
في ذلك ان شاء الله تعالى مستنداً من الله تعالى
المعونة والهداية والكفاية والرعاية فنقول
ترواها لما قاله الامام ابو حنيفة
ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر الامم اسرا

كذبوه فانزلها الله تعالى ووحى اتصال
هذه السورة بما قبلها ومناسبتها لها انه
تعالى لما امره صلى الله عليه وسلم بالصبر
وتفاه عن الحزن عليهم وان يرضى صدره
من مكرهم وكان من مكرهم نسيتم الى
الكذب والتمويه والشكر وعنه ذلك ما روي
به الغيبة ذلك تعالى بفضلهم وشرفهم واخفائهم

في تفسير الامم والامم
والامم الامم والامم
والامم الامم والامم

ام السورة شارة من
بعض السورة شارة من
التي هي في السورة
التي هي في السورة
التي هي في السورة

التي هي في السورة
التي هي في السورة
التي هي في السورة
التي هي في السورة
التي هي في السورة

بعض آيات من اول سورة النجم

بعض آيات من اول سورة النجم
هذه السورة المتقدمة بقوله واصبر وما
صبرك الا بالله والصبر هو التحمل للكاره
والتحمل من حمل ما يودي الى التحمل من
ما ذكر في اول هذه السورة وقد روى
التجاري عن ابن مسعود رضي الله عنه
انه قال في سورة بني اسرائيل الكهف
ومر سجد وطه والانبيا هذه من العتاق
الاول وهن من تلاميذ والعتاق
كسبه المعين المهيمن جمع عتق ورغب تحب
كل شيء يبلغ الفايه من الجوده عذيقه والاول
بهنم الهمة وفتح الواو والمحفنة والوليت باعها
حفظها او باعها وترواها لانها مكيات

بعض آيات من اول سورة النجم
هذه السورة المتقدمة بقوله واصبر وما
صبرك الا بالله والصبر هو التحمل للكاره
والتحمل من حمل ما يودي الى التحمل من
ما ذكر في اول هذه السورة وقد روى
التجاري عن ابن مسعود رضي الله عنه
انه قال في سورة بني اسرائيل الكهف
ومر سجد وطه والانبيا هذه من العتاق
الاول وهن من تلاميذ والعتاق
كسبه المعين المهيمن جمع عتق ورغب تحب
كل شيء يبلغ الفايه من الجوده عذيقه والاول
بهنم الهمة وفتح الواو والمحفنة والوليت باعها
حفظها او باعها وترواها لانها مكيات

النبي صلى الله عليه وسلم وكذبته كذب الله تعالى
 اني سبحان لتتري الله عز وجل عما لا يلتقي به
 وينسب اليه من الكذب وسوء الكهف لما
 نزلت بعد سوال المشركين عن وجهه اصحاب
 الكهف وتأخر الوحي نزلت مبينة ان الله
 تعالى لم يقطع لفته عن نبيه ولا عن المؤمنين
 بل اتق عليهم النعمة بالترال الكتاب قاسب
 افتتاحها بالحمد على هذه النعمه اما سبحان



وهو اسم بمعنى التسبح الذي هو التتريه وهو
 اسم واقع موقع المصدر ولا يكاد يستعمل الا
 مضافا فادرك يستعمل على ان يقطع عن الاضافه
 ويمنع من الصرف وانتصابه لفعل مضارع الى
 الله سبحان ثم نزل سبحان مترنم الفاعل فسد

مولد ولا يكاد الا ان يراد به التتريه
 فان اراد به التتريه قطع كسبي عن
 كذا

وسميت كما قاله في شرح سبحان
 من علمه القادر

نظروا الى هذا المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر

مسدود دل على التتريه البليغ لان في حذف
 الفاعل واقامة مقامه الدلالة على ان المصدر
 بالذات هو المصدر والفعل تابع فيه
 اما اخبار بسرعة وجود التتريه وان اولنا
 بانه لم للتتريه فالعلم على نوعين علم شخصي
 حسي ثم انه يكون تارة للمعين وتارة
 للمعنى فهذا من العلم الحسي الذي يكون

للمعنى فان قلت لفظ سبحان واجب
 اضافة فكيف اجمع بين العلم والاضافه
 احب بانه يكرر لضافه كما قال الشاعر
 على زيدنا لوم التقاراسه زيدكم باضطر ماضى
 الشفر من يمانى التتريه ما استأثر الله
 به كما قال بعضهم وسجد بالمصدر الى باللام

المصدر هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر

المصدر هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر

المصدر هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر

المصدر هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر

المصدر هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر
 الذي هو المصدر

انما هو علم الله تعالى
في كل شيء لا يعلم الا الله
العليم

الموضوع موضع من بني اسرائيل لان المصدر هو
الاصلي ثم بالماضي في الحديث واكثر
الوصف لانهم اسبق الرومان ثم بالمضارع في
الجمعة والتفان ثم بالامر في الاء
استنبط بالهذه الكلمة من جميع معانيها فهو
ذكر لفظ الله به مختص به ٢٠ رصيح لغيره والارادة
يستعمل الالف في الاموال الساعر سبحانه
علاقة الفاخر في سبل الشدة وذو العجب
من علمه اذ يفخر العرب بقول سبحانه من كنا
اذا لم نجد منه قال الراعي ومول العرب سبحانه
من علقه الفاخر بعدد سبحانه علقته على النظم
قد روي في من روى الى الاصل وديل اراد سبحانه
الله من اجل علقه ويزف كضاف اليه انتهى فلي
الساني
سبحان الله
الذي لا اله الا هو
العليم

انما هو علم الله تعالى
في كل شيء لا يعلم الا الله
العليم

الثاني لا شدة وزنه لانه ما استعمل في غيره الله
لانه مضاف اليه وقد حذف المضاف اليه
وهو مراد للعلم به والبقى المضاف على حاله
مراعاة لا غلب احواله اعني التي في عين
المتنوع وعلى ذلك لا يشاهد في علمه
لانه مضاف وفي الوجه الاول نظر لان من
لا تراو من الاثبات وعلقته هذا احبائي
قد روي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وباع عقد الميثاق على ابناءه
وهو شيخ واستنول له عمر على حذران ومات بها
ونع ااستغاث علقته من علقته الكلابي
الفارس من المولفة ولو لهم كان سيدا في توت
حليما عاقلا ولم يكن منه ذلك لكرم اما
منها فقد روي الحاكم ان طلحة بن عبيد الله

من سادات العرب بعد صلوات الله عليهم
وسمى بالعلم لم يكتفوا ان العلم من وراءهم
وولاهم من العلم كرس واحد وعشرين
الكرما

انما هو علم الله تعالى
في كل شيء لا يعلم الا الله
العليم

رضي الله عنه سال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن معنى سبحان الله فقال يترجم الله من كل سوء
 روي ابنه ابى حاتم عن علي رضي الله عنه قال
 سبحان الله كلمة احبها الله لنفسه ورضيه
 واحب ان يقال له وقال الكرمانى وغيره اعلم
 انه تعالى له صفات سلبية مثل لا شرير له ولا
 ضد وما ند وكذا سائر التتريمات وتسمى
 بصفات الجلال وله تعالى صفات وجودية
 كالعلم والقدر وتسمى بصفات الاكرام والتسبيح
 ما شاق الى الاولى واصل ذلك الاقباس من
 قوله تعالى ذو الجلال والاكرام وحاصل
 المعنى تترجم الحق تعالى نفسه المقدسة عن جميع
 شوائب النقص وتباعد عن السوء في الذات
 والصفاء



الاشارة الى ان
 التسمية بالصفات
 السلبية هي التي
 تسمى بصفات
 الجلال

والله صفات والافعال واسما والاحكام منزلة
 تقي الشكر بركة الصاحبة والولد وجميع الرذائل
 من في الارض اذا ذهب فيها والبد
 الى ما البد الذي لم هذه القدر عن جميع
 النقص بل صمد رب هذا التتريم فاعلم ان
 عن الصفات اول تتريمه تعالى عن العجز
 عن اسرايه بعدد ليدان المسجد اطراف الى
 المسجد الاقصى قد ورد في فضل
 التسبيح ما رواه مسلم وعنه عن ابى ذر
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الا اخبركم باحب الكلام الى الله
 ان احب الكلام الى الله سبحان الله وحده في
 روايه الترمذي سبحان ربى وحده في

ومعنى التسبيح هو
 التسبيح هو التسبيح
 التسبيح هو التسبيح
 التسبيح هو التسبيح

رواية مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل
 اي الكلام افضل قال ما اصدق في الله لما كنت
 اولعباده سبحانه الله وحده وهذا الحديث على
 كلام الادعيين والافاضل من افضل من
 التبعي والله اعلم بالاطلاق واما الماتورين في
 احوال وانما شقاه افضل في صحيح مسلم
 من حديث الى هروزة رضي الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ومن قال سبحان الله
 وحده في يوم مائة مرة عقرت ذنوبه وان كان
 مثل زبد البحر قال الطبري يوم مطلق لم يعلم
 في اي وقت من اوقاته وقال غيره ظاهر الاطلاق
 يشترط ان يحصل هذه الاجزاء المذكورة قال
 في كتابه من سوا قالها متواليه او متفرقة

هذا الحديث في صحيح مسلم
 في كتاب الادعية والافاضل
 من افضل من التبعي والله اعلم
 بالاطلاق واما الماتورين في
 احوال وانما شقاه افضل في صحيح مسلم

سئل النبي صلى الله عليه وسلم
 عن قول الله تعالى ومن قال
 سبحان الله وحده في يوم مائة
 مرة عقرت ذنوبه وان كان
 مثل زبد البحر قال الطبري يوم
 مطلق لم يعلم في اي وقت من
 اوقاته وقال غيره ظاهر الاطلاق
 يشترط ان يحصل هذه الاجزاء
 المذكورة قال في كتابه من سوا
 قالها متواليه او متفرقة

ن

من جالس اولعباده اول النبا روي عنه
 ومول عقرت ذنوبه اي الصفاير من حقوق
 الله خاصة لان حقوق الناس لا يسقطها
 باستغفرنا الخصوم روي النبي صلى الله
 ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال اذا اصبح سبحان الله وحده
 الف مرة فقد اشترى لنفسه من الله وكان اخر
 يومه عتق الله قال الحافظ الهيثمي في مجمع
 الزوائد بعد ايراد رواه الطبري في الاوسط
 رحمه من لم اعرفه انتهى وهو فاسد
 عظيم معنى ان يحاط عليها وعينية جسيمة
 معنى ان يبادر الى الاعتناء بها والداومة عليها
 ويشبهها ما تبدا اول السادة الله سبحانه وتعالى

هذا الحديث في صحيح مسلم
 في كتاب الادعية والافاضل
 من افضل من التبعي والله اعلم
 بالاطلاق واما الماتورين في
 احوال وانما شقاه افضل في صحيح مسلم

من جالس اولعباده اول النبا روي عنه
 ومول عقرت ذنوبه اي الصفاير من حقوق
 الله خاصة لان حقوق الناس لا يسقطها
 باستغفرنا الخصوم روي النبي صلى الله
 ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال اذا اصبح سبحان الله وحده
 الف مرة فقد اشترى لنفسه من الله وكان اخر
 يومه عتق الله قال الحافظ الهيثمي في مجمع
 الزوائد بعد ايراد رواه الطبري في الاوسط
 رحمه من لم اعرفه انتهى وهو فاسد
 عظيم معنى ان يحاط عليها وعينية جسيمة
 معنى ان يبادر الى الاعتناء بها والداومة عليها
 ويشبهها ما تبدا اول السادة الله سبحانه وتعالى

قال له يا الله سبعين الف مرة وذكروا ان الله يثقل
 بها رتبة من قالها واشتري بها النفس من النار
 ويحيا فظنون على فعلها لا تقسمهم ولكن مات
 من اهل البيت واخوانهم وفقد ذكرها الامام
 ابي ابي في العارف الكبير الميموني من عرقي و
 اوصى بالمحافظة عليه وذكره انه قد ورد في
 خبر نبوي وحكوا ان شابا باصالحا كان
 من اهل الكوفة ماتت امه فصاح وبكى وخر سقا
 مفتشاً لم يترك سبيل عن سبب ذلك قد كراته
 راي امه من النار وكان بعض المشايخ من
 السادة حاضر او كان قد قال هذه البسمة
 الفاواراد ان بعد هذا التقسم وقال في تقسم عند
 ما سمع قوله الشاب المذكور اللهم انك تعلم اني هالكت
 هذه



هذه البسمة الف ليلة واريد ان ادعها
 لنفسي واشهدك اني قد اشتريت بها امر هذا
 الشاب من النار فما استتم هذا الوارد
 الا وتبسم الشاب وسرو قال كذبت اري
 امي قد اخرجت من النار وامر بها الى
 الجنة قال الشيخ المذكور فحصل لي فائدة ان
 صدق الخبر المذكور وصحته وصدق كشف
 هذا الشاب انتهى لكن الحديث المذكور
 قال بعض المشايخ لم ترد به السنة فيما اعلم
 وقد وقفت على صورة سؤال الحافظ ابن حجر
 رحمه الله عن هذا الحديث واخر من قال يا الله يا الله
 سبعين الفا فقد اشترى نفسه من الله هل
 هو حديث صحيح او حسن او ضعيف وصورة جوابه

اما الحديث من المذکور فليس بصحيح ولا حسن ولا
 ضعیف بل هو باطل موضوع لا تخلو روايته الاقربا
 بدين حاله انتهى لكن معنى الشخص ان الفعل
 اقتد بالسادقة وامتثال القول من اوصى بها
 وتبركا بافعالهم وقد ذكرها الشيخ المولى الزاهد
 العارف سيدي محمد بن عراق لعن الله بكائنه
 بن بعض سفينة المولفة وقال كان سحرنا
 بما عدنا بها وذكر ان بعض اخوانه ذلوله عن
 بعض الصلحى انه كانت له سبعة عدها الف
 وكان يدرها ستم مئة من بعد صلاة الصبح
 الى طلوع الشمس قال و هذه آية لم ين الله
 ذنبا لله ان من علمنا بذكره وان لم يمتنا
 بعباده الاصل الحسن انتهى عن شيخ الفاء
 قال

هذا الحديث من المذکور فليس بصحيح ولا حسن ولا
 ضعیف بل هو باطل موضوع لا تخلو روايته الاقربا
 بدين حاله انتهى لكن معنى الشخص ان الفعل
 اقتد بالسادقة وامتثال القول من اوصى بها
 وتبركا بافعالهم وقد ذكرها الشيخ المولى الزاهد
 العارف سيدي محمد بن عراق لعن الله بكائنه
 بن بعض سفينة المولفة وقال كان سحرنا
 بما عدنا بها وذكر ان بعض اخوانه ذلوله عن
 بعض الصلحى انه كانت له سبعة عدها الف

قال بلغنى انه لو قسم ثواب تسبيحة على جميع
 هذا الخلق ٢ صا ب سطر واحد منهم جزو الفضائل
 كثير شهيرة وفما ذكرناه كفاية لمن لم يصبر
 وتوكل تعالى **اسرى بسبب** قال هذا اللقب

اسرى وسرى لغتان زاده بعضهما انما يختص
 بالاسرى فاسرى ما غلبه الكسب من ضيق
 بسبب الكسل واسرى لا زمر كسرى فحتاج الى التفرقة
 والهمزة هنا ليست للتفدية خلافا لانه عطية
 وانما المذكر لم يبا في اوصافه ولا يقتضى السبب

من نوع من يعقل وقال في المحكم العبد الانسان
 حرا كان او رقيقا لانه مملوك لباريه وقال سيبويه
 انه من الاصل صفة ولكنه استعمل استعمال الاسماء

هذا الحديث من المذکور فليس بصحيح ولا حسن ولا
 ضعیف بل هو باطل موضوع لا تخلو روايته الاقربا
 بدين حاله انتهى لكن معنى الشخص ان الفعل
 اقتد بالسادقة وامتثال القول من اوصى بها
 وتبركا بافعالهم وقد ذكرها الشيخ المولى الزاهد
 العارف سيدي محمد بن عراق لعن الله بكائنه
 بن بعض سفينة المولفة وقال كان سحرنا
 بما عدنا بها وذكر ان بعض اخوانه ذلوله عن
 بعض الصلحى انه كانت له سبعة عدها الف

من نوع من يعقل وقال في المحكم العبد الانسان

100

واجمع المسلمون ان المراد بالعبد هنا سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم قال هذا تعبد ^{من سائر الاشياء} دون نبيهم ووصيهم
 لما تفضل الله عليه كالتصاريق اولان وصفه
 بالعبودية المضافه الى الله تعالى اشرف المقامات
 قال لا يستأذ ابو علي الوقاي رحمه الله ليس المؤمن
 صنفه انفرد ولا اشرف من العبودية ولهذا أطلق
 الله تعالى على نبيه من اشرف المواقف لقوله سبحانه
 الذي اسرى عبدا كجده الذي اتول على عبده الكا
 تبارك الذي تول الفروان على عبده فاوحى الي
 عبده ما اوحى وقال ليرهان النسخي رحمه الله
 قبل ما وصل النبي صلى الله عليه وسلم الى الورج
 العاليه والمراتب الرفيعه من المعراج اوحى الله
 تعالى اليه ما محمد لم اشرفه قال يا رب بان تنسبني



۱۶۰
 حضرت مولانا ابوالحسن علی دہلوی
 صاحب دہلی دارالعلوم دیوبند
 صاحب دہلی دارالعلوم دیوبند
 صاحب دہلی دارالعلوم دیوبند



31

[illegible]

الى نفسك بالعبودية فانزل الله سبحانه الذي
 امرى لعبه الالب وفي معنى ذلك قبل فلا بد
 الا ساعدها فانه اشرف اسماء واهوال
 العلم في العبد والمعبود كثيره وكل احد يعلم
 بانسان قاله على قدر مقامه و حاله فقال ابن
 عطاء الله العبد الذي لا ملك له وقال روسيه
 بحق العبد بالعبودية اذا اسلم اتقياده
 من نفسه الى رب وتبرأ من حوله وصوته وعلم
 ان الخلق له وبه وقال عبد الله بن محمد خرمز
 صفة العبودية ان كنت لا تترى لنفسك ملكا
 وتعلم انك لا تملك لها نفقا ولا ضرا ولا اضر
 ما ميل من هذا القبيل وكنت قدما اكل
 الوعد منهم فلما اتاني العلم والرفع الجمل



این را بشنید که ملا علی قاری رحمه الله فرموده است که هر کس که در این کتاب

صلى الله عليه وسلم ان كنت لا تولى لنفسك ولا لغيرك
فان كنت تولى لنفسك فاعلم انك تولى لغيرك

كتاب في بيان...

السبكي في عروسه لا تزال وعد الزخرف من
سجانه الذي اسرى بعد ان لبس لبيل
واورد علم ان العليل راكبين الى فرد
من افراده لا تنقص فردا الى جزء من اجزاء
وفيه نظرا ان التقليد لو كان فردا كان
لو تكبر الافراد الدال على الوحدة وانما
التقليد اسم من الافراد لان العليل يصدق
على السلائم بالنسبة الى المايه واما قوله ان
الليل لا يركب الشئ الى جزء حقيقة صحيحة
لكن لا نسلم ان الليل حقيقة من صلب الليم
بل كل جزء من اجزائها يسمى ليلما عتبه ان اطلاق
بعض الليل على قولنا ليل ليس بظاهرا
كل بعض فيه اول فلا تنقصه الا ان يقال بعض

وقيل ان اسم الليل مشتق من ليل في معنى
ومعنى واهل كما هو في اللغة
فانما قيل في الخبر قول وحمل على سبيل
الاعتناء في المبره

فصدق على الليل ان يكون جزءا من الليل ثم اد

فانما قيل في الخبر قول وحمل على سبيل
الاعتناء في المبره

الليل يسمى ليليا باعتبار تقسمه ومعه ليليا اعتبارا
الباقى انتهى قال ابن الميزر رحمه الله وانما
لان الاسر اليل لانه ووت الخلوة والاختصاص
عرفا ولا نه وفي الصلاة التي كانت
مفروضة علم من موله تعالى فقد الليل ليكن
البلغ للمؤمن من الايمان بالغيب وفننه
الكا فز قال بعض الاشارات لما لمح الله
ايته الليم وجعل انما رصنه انكسر
الليل في غير بان اسرى منه كجهد صلب الليم علمه

من

هذا

قال ابن دحيته اكرم الله نبينا محمد اصل الله
عليه وسلم باهور منها الشقاق القدر
وايمان الجن به وراى اصحابه بنوا لهم
في صبيهم وخرج الى الفار ليليا والليل اصل

فانما قيل في الخبر قول وحمل على سبيل
الاعتناء في المبره

فانما قيل في الخبر قول وحمل على سبيل
الاعتناء في المبره

فانما قيل في الخبر قول وحمل على سبيل
الاعتناء في المبره

فانما قيل في الخبر قول وحمل على سبيل
الاعتناء في المبره

في كتابه على ما في نسخة

في نسخة اخرى

في نسخة اخرى

ولهذا كان اول الشهر وسواده يجمع فهو البصر ويجد
كليل النظر ويستلذ به بالسر وكان صلى الله عليه
وسلم اكثر اسفار ليلا فقال عليه الصلاة والسلام
عليكم بالدجج فان الارض تطوي بالليل للدليل
وقت الاجتهاد للعبادة وكان عليه الصلاة والسلام
يقوم حتى تفرمت قدماه وكان فامر الليل فحرقه
واجبا فلما كانت عبادته ليلا اكرم بالاسرار
فكان اجر المصدق به اكثر لدخل من من بالليل
دون من عابته بخارا وقدم الحق بتارك وتعالى
ان في كتابه الدليل على ذكر انوار رسال عز وجل
جعلنا الليل والنهار اسما وهو الذي جعل الليل
والنهار مخالفة لمن اراد ان يذكر او اراد ان ينكر
شيء من الايات وصح ان صلى الله عليه وسلم قال

يقول

يقول الله تبارك وتعالى ليلى الى صبا الدنيا حسبي
ينفي لث الدليل لا حيز فنقول من يدعي فاستجيب له
ومن يسألني فاعطيه ومن يسقني فاقبله الخ
وهذه الخصيصة لم تكتب في نسخة اخرى
عليه وسلم لما في ذكر الوقت من الدليل من سقته الركة
ومضا عفة الاجر والجميل الاجابة ولا يقال كلام
الفلان سقته من الظلة من شاتها الا هاتمه والشر
ولان الله تعالى اكرم امواته في الدليل بالنواحي الكرام
كقوله تعالى في قصته ابراهيم عليا من علم الدليل
الاية وفي لوط لوط فاسرا هلك قطع من الدليل
موسى وعزرا موسى تبارك من السلام وناجيه ليلا وامره
بافراج قومه ليلا ومن هذا اصناف من التخصيل
من الدليل والنهار وصنف منه بعضهم لنا بالفج

كتاب القدر

وقد حرره بفتحهم كما وجد بخط الحافظ من حجر نقلنا عن
 الهدى فقال ان كان المراد ليلته الاسر او نظايرها
 من كل عام افضل من ليله القدر تحت كون قنابها
 والد عافيه افضل من ليله القدر فهذا باطل لغيره
 احسن المسلمين ولا مظلوم الفساد بالاضطرار وان
 اراد الليله المسنة التي اسرى فيها بالنبي صلى الله عليه
 وسلم وحصل له فيها ما لم يحصل له في غيره فان عذر ان
 يشترط تخصيصه بقناب مولا عباده فهذا اصح ان كان
 دليل على ان انعام الله على نبيه عليه السلام كان
 اعظم من انعامه بانزال العلم ان ليله القدر وهذا
 لا يبيح الا بوجوه ولا يكون احد ان يكلمهم بل ان
 ولا يعرف عن احد من الصحابة انه خص ليله الاسر
 باحد من الامور وهذا لا يعرف ان ليله كانت وان
 القدر كان



ولو كانت اوله من القدر
 من القدر او غيره
 في القدر او غيره
 في القدر او غيره

كان اسرى في القدر من اعظم فصايله كما انه صلى الله
 عليه وسلم لم يفضل غير هذا الذي انزل فيه الوحي ولا
 خص اليوم الذي ابتدى فيه الوحي بشي من ان
 وقا طرفة العظام ان الخلف من الليله
 المعينه التي اسرى فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم
 ومن ليله القدر التي اتول فيها العلم ان كان
 يدل عليه قوله ان فام دليل على ان انعام الله على
 نبيه عليه السلام كان اعظم من انعامه عليه
 بانزال العلم ان ليله القدر واما الليله المعينه
 التي اسرى بها صلى الله عليه وسلم وفيه وسيله القدر
 في كل عام فبمنه ان يكون فيه قول اني اعلم
 من النفاس المتقدم واما نظاير الليله المعينه
 من كل عام فلا شك ان ليله القدر من كل عام افضل

في القدر او غيره
 في القدر او غيره
 في القدر او غيره
 في القدر او غيره

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

هذا الحديث
هو من
حديث
ابن عمر

كما لا يخفى ومولاه تعالى **مسجد الحرام** من لا يدرك
الغاية والمسجد لغة مفعول بالكتبة اسم المكان السجود
وبالفتح اسم المسجد رواه عاشرنا وكل موضع لقوله
عليه الصلاة والسلام جعلت لي الارض مسجدا
وفيه رايها كان السجود افضل فقال الرضا
لقرب العبد من ربه انشق اسم المكان منه تقبل
مسجد ولم يقلوا مدرك ثم ان الموضع
السجود بالمكان للمهبط للصلاة انفس حتى
خرج المصلح لجمع فيه لما عباد وكونها فلا يبطي
حكيم وكذا الرضا والدارس فانها هيات اغبر
ذلك والحرم الى الحرم وهو ضد الحلال وذلك لما منع
الحرم عليه ما يجوز لغيره ولما منع من الحرم ما يجوز
غيره من البلاذ قال الماوردي كل موضع ذكر الله

هذا الحديث
هو من
حديث
ابن عمر

هذا الحديث
هو من
حديث
ابن عمر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

هذا الحديث
هو من
حديث
ابن عمر

فيه المسجد الحرام فالحرام اسم الحرم المان قوله تعالى
قول وجهك شرم المسجد الحرام فانه مراد به الكعبة
وقال بعضهم المراد بالمسجد الحرام من قوله تعالى
سبحان الذي اسرى العذراء لعنا من المسجد الحرام
مكة لانه صلى الله عليه وسلم كان في بيت امره هاني
واول مسجد وضع على الارض للمسجد الحرام
وهو مسجد مكة ثم فيها الله تعالى كما قال الله تعالى
ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك
وفى الصفاة بنى الى ذر رضى الله عنه قال سالت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اول مسجد وضع
على الارض قال المسجد الحرام قلت ثم قال
المسجد الاقصى قلت وكم بينهما قال اربعون
الحديث وقد اشكل هذا الحديث على بعض

هذا الحديث
هو من
حديث
ابن عمر

في قوله تعالى ان شئ الله تعالى واد
 فقال معلوم ان سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس
 سال الله تعالى احدث لى ان شئ الله تعالى واد
 بعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام كما قال اهل السار
 بالقرن الف عام وهذا القابل جعل التاريخ
 بان سليمان انما كان له من المسجد الاقصى قبله
 بلنا سليمان والذي اسمه هو يعقوب بن اسحاق
 عليها الصلاة والسلام بعد نبيا ابراهيم الكعب
 بهذا القدر والفضل ان هذا من المسجد من
 وضاعف بما تضرع بالقرن من انتهى وزعم له منهم
 ان اول من بنا البيت ادم وان من من ولد
 ومنع من المقدس بعد ابراهيم عام احكامه
 ان الجوزى وعينه وذكر ان هشام من التهان
 ان ادم عليه السلام لما بنا البيت اعم حبريل
 بالمر

بالمسيح الى بيت المقدس وان يسميه فبناء وسكنه
 فتم وبويع تعالى الى المسجد الاقصى فاني الى التربة
 القابيه ومدلواها هذا انه وصل الى حد ذلك المسجد
 ولاد التربة في اللفظ انه دخل من القرن تلك
 على دخوله وهي العلم بان انما يسرى به الى بيت المقدس
 ليدخله ويبيد ان يسرى به الى بيت المقدس ولا يدخله
 وصرحت السنة الهجرية بما اقتضت القرن من دخول
 صلى الله عليه وسلم المسجد الاقصى وهو الذي عمره بنى الله
 سليمان عليه الصلاة والسلام بامر الله عز وجل كما
 تقدم وما زال مكرما محترما وهو احد المساجد
 الثلاث التي لا تشد الرجال شرعا الا الله اي لا تقصد
 بالزيارة والتقديم من جهة امر الشارع الا هذه
 الثلاثة وقد روي النسائي وابن ماجه وعنه
 بالمر

في قوله تعالى ان شئ الله تعالى واد
 فقال معلوم ان سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس
 سال الله تعالى احدث لى ان شئ الله تعالى واد
 بعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام كما قال اهل السار
 بالقرن الف عام وهذا القابل جعل التاريخ
 بان سليمان انما كان له من المسجد الاقصى قبله
 بلنا سليمان والذي اسمه هو يعقوب بن اسحاق
 عليها الصلاة والسلام بعد نبيا ابراهيم الكعب
 بهذا القدر والفضل ان هذا من المسجد من
 وضاعف بما تضرع بالقرن من انتهى وزعم له منهم
 ان اول من بنا البيت ادم وان من من ولد
 ومنع من المقدس بعد ابراهيم عام احكامه
 ان الجوزى وعينه وذكر ان هشام من التهان
 ان ادم عليه السلام لما بنا البيت اعم حبريل
 بالمر

في قوله تعالى ان شئ الله تعالى واد
 فقال معلوم ان سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس
 سال الله تعالى احدث لى ان شئ الله تعالى واد
 بعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام كما قال اهل السار
 بالقرن الف عام وهذا القابل جعل التاريخ
 بان سليمان انما كان له من المسجد الاقصى قبله
 بلنا سليمان والذي اسمه هو يعقوب بن اسحاق
 عليها الصلاة والسلام بعد نبيا ابراهيم الكعب
 بهذا القدر والفضل ان هذا من المسجد من
 وضاعف بما تضرع بالقرن من انتهى وزعم له منهم
 ان اول من بنا البيت ادم وان من من ولد
 ومنع من المقدس بعد ابراهيم عام احكامه
 ان الجوزى وعينه وذكر ان هشام من التهان
 ان ادم عليه السلام لما بنا البيت اعم حبريل
 بالمر

710

ان سليمان لما بنى بيت المقدس سال الله تعالى اسأله
ملكاً واسعاً فاعطاه من بعد فاعطاه اياه وسأله
حكماً بواله فاعطاه اياه وسأله من طاف بهذا
البيت لم يدرى بيت المقدس لا يريد الا الصلاة فيه
ان يخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه فقال صلى
الله عليه وسلم انا ارجو ان يكون هذا اعطاه الله
روى ابو داود وابن ماجه عن ميمون بن ميثم
رسول الله ان بيت المقدس قال ارضي الحشر
والحنس اتيوه فاصلوا انهم فان صلاة فيه كالف
صلاة في غيره قلت ارأيت ان لم استمع ان
اصلي فيه قال فتهدى لم زبنا يسر في منه كن فقل
فذلك ما هو كذا اتاه والامميين الانبياء من لدن الخليل
عليه الصلاة والسلام ولذا احتجوا به هناك
واهم

وامهم من محلّتهم ودارهم ليدل ذلك على انه الركن
المقدم والامام الا عظم صلى الله عليه وسلم لا
قضى اقل من القصر والقاصي هو البعيد وقضى
الاقصى لبعده المسافة سنة وبن المسجد الحرام
فبينهما مسافة ثلثا من يوم عادية او لا ثم لم يكن
وراءه مسجد وثبت له هذا النوع وان كان وراءه
بعد مساجد هي اقصى منه لان العلية اذا ثبتت
ليسبب لم يضر زوال السبب ويحمل ان يراد
بالاقصى البعيد دون مفاضله فانقل التفضيل
ليس على بابها فكان اقصى الى بعد مسجد عن
اهل مكة ينظر بها الزنار وفضل وصفه بالاقصى
منهم اي من العرب او من اهل مكة او من النبي
صلى الله عليه وآله قال الا امام ابن ابي عمير رحمه الله

وقيل: ثم اقصى موضع من الارض
اربعاً عاوياً من السما

والحائمة في اسرايه صلى الله عليه وسلم او الى بيت
 المقدس لاظهار طوق على من عاندا له ليعرج
 به من مكة الى السما لم يجد لها نك الا عدا
 سبيلا الى البيان والا ايضا على ما ذكرنا
 اسر من به الى بيت المقدس وذكره في سألوه عن سبيل
 من بيت المقدس كانوا راوها ونكوا انه لم يكن
 راها قبل ذلك فلما اجبرهم بها حصلوا ليعتقوا بعدة
 فلما ذكر من الاسرا به الى بيت المقدس في ليلة
 واذا هم جبر في ذلك لزمهم تصدقهم في ليلة
 ما ذكرنا من سبيل الحكمة في ذلك ليعتقوا
 العروج مستويا من عنقه ليعرج لما روي عن كعب
 ان باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة
 يقال بيت المقدس قال هو اقرب الى الارض الى
 بيت المقدس

من بيت المقدس
 الى بيت المقدس
 الى بيت المقدس
 الى بيت المقدس

بها نية مشربيا قال بعض الحفاظ ونتم وظر وسيل
 الحكمة في ذلك ان الله تعالى اراد ان يوسع القبل
 التي صلى اليها مدق كما عرف الكعبة التي صلى
 اليها وسيل انه مجمع ارواح الانبياء فادركه
 تعالى ان ربه قد سبى ربه صلى الله عليه
 وسلم وسيل لانه هجرة غالب الانبياء فحصل
 الرحيل اليه في اكله ليعرج من اثنتان القضا
 وقال من حجة حبل ان يكون سبحانه وتعالى
 الاراد ان لا يخلى شربة فاضلة من مشبهه ووطي
 قدسية فتمت قدسية بيت المقدس به
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم منه فلما توجه
 قدسية اجبر صلى الله عليه وسلم انه لا شئد الرضا
 الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد النبوي

لما روي عن كعب
 بن الاشعث قال
 قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 ان بيت المقدس
 هو بيت المقدس
 الذي كان عليه
 نوح عليه السلام
 وادامه الله
 ملكه

من بيت المقدس
 الى بيت المقدس
 الى بيت المقدس
 الى بيت المقدس

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

ومستنقظ راسه الشريف صلى الله عليه وسلم وموضع
نبوته ومسجد المدينة لانه محل هجرته وارض خروجه
والمسجد الاقصى لانه موضع معراجهم صلى الله
عليه وسلم وما اثنى قول بعض العارفين في رزقه
لذكر الحقائق البالغة نهاية التمكن ومسجد
الاقصى مساجد بردها وطبيعي شوك ارض عليه
تمشت **روى** تعالى **الذي باركنا حول البركة**
الزيادة والنفا قال الراغب البركة صوت الخمر
الالهى من الشئ والمبارك منة ذلك اكنة فان قيل
كيف قال باركنا حول ولم يقل باركنا له لو فقه
مع ان البركة تكون في المسجد اكثر من خارج
المسجد وحوله خصوصا المسجد الاقصى قلنا
اراد البركة الدنيوية كالانها راجية الى الشجرة
المعزة



الحمد لله رب العالمين



المعزة وذكر حول لانه وقيل اراد البركة الدنيوية
فانه مقرا لانبياء عليهم الصلاة والسلام رمتهم
ومهبط الوحي والملائكة وانما قال باركنا حول
لانه يكون بركة اعم واشمل فانه اراد بما حول ما
احاط به من ارض الشام وما قارب منه وذكر
اوسع من مقدار بيت المقدس ولانه اذا كان
ما والاصل وقد بارك من لواحقه وتوابعه من
القبائل كان هو مباركا فيه بالظن والاولى
لثبات القس وقيل اراد البركة الدنيوية
والدنيوية وفيه ما من من التوجه وقيل المراد
باركنا حول من بركة نسيات منه فمت جمع ما هو صا
الارض لان مبياه الارض كلها اعدل التجارها
من تحت شجرة بيت المقدس انتهى فان قيل اذا

فقه ان يكون مقرا لانبياء
سكون البركة الدنيوية هو ان
روى التعليل الثاني من ان الارض

وذكر في قوله ان
توصيها او لا تنويها
قد علم ان

هذا هو النص
الذي هو في
الكتاب

هذا هو النص
الذي هو في
الكتاب

كانت البركة حول المسجد الأقصى كما ذكرنا في
عليه السلام الحرام بحسب بان البركة حول المسجد
الأقصى اما باعتبار الدنيا ورفاهتها وخصبها
والبركة حول المسجد الحرام باعتبار الدين والفضل
وتصوير الحسنات فيه للخالقين والخالقات
والمنفطين من الوافدين لان الامر يكون على قدر
النصب وهو اذ غير ذي زرع ترهم الله عن خصب
الدنيا وسوقها لئلا يكون القصد العلم بمزاجها
بقصد الدنيا وهذه البركة الدينية افضل من
تلك البركة الدنيوية انتهى واما ان يكون المراد
بالبركة في المسجد الأقصى البركة من الدنيوية
والدينية فالبركة الدينية التي في المسجد الحرام
تفضلها باعتبار ما تقدم وحوله منسوب
على

هذا هو النص
الذي هو في
الكتاب

على الرغم من ان وقعت البركة حوله وحول الشئ
جانبه الذي يمكن ان يتحول اليه والضمير
فيه راجع الى المسجد الأقصى ويؤيد تعالى
الغريب من اياتنا قوله العامة بنون القيمة جريا
على باركنا وفيه التفات من الغيبة في قوله
اسرى لعبد الى التكلم في قوله باركنا وزرع
من اياتنا ولم يفته الا التفات من لم يق البلاء
نقى اية التفاتان فاما التفات الاول كما تقدم
والالتفات الثاني هو من التكلم الى الغيبة في
قوله انه هو السميع البصير بنا على ان الضمير فيه
راجع الى الله تعالى كما سيأتي ووجه ذلك ان
قوله سبحانه الذي اسرى لعبد يدل على مسراة
من عالم الشهادة الى عالم الغيب فهو بالقيمة
منه

منه

انه من انما يصنع الله يشهد هذا الصنيع ما كونه الروبه
 قد بينه على هذا والايمه الباطمة القاهرة على ما يلازمها
 فانيه النبي من علامته القاهرة ثم غلبت في ذلك على ما
 الرسل وعلى اللاهية وكرامات الاولياء وما اشبه ذلك
 فان قيل لايته تذل على انه تبارك وتعالى ما
 اداه الا بعض الايات وقال من حق ابراهيم
 وكرز كنز ابراهيم ملكوت السموات والارض
 يدل على انه تعالى اراه فيع الايات ويلزم ان يكون
 معراج ابراهيم افضل من معراج محمد صلى الله
 عليه وسلم بحسب بان ملكوت السموات والارض
 بعض ايات الله الفضايلة في موصفا لبعض
 المطلق افضل من البعض المخصوص في الموصف
 يصرف الى الماهية الجواب المشهور عنه انما

انما هو ما يدل على
 ان الله تعالى

انما هو ما يدل على
 ان الله تعالى

انما هو ما يدل على
 ان الله تعالى

بعض ايات الله افضل من ملكوت السموات والارض
 انهم ومنهم نقالي **انه هو السميع البصير**
 الرضي ان الضمير من انه لله تبارك وتعالى ان
 انه هو السميع لا نوال محمد البصير بانفاله قال
 بعض المحققين ولا يبعد ان يرجع الضمير الى
 العبد وهو النبي صلى الله عليه وسلم لا نقله
 ابو النقا عن بعضهم قال انه هو السميع لظاهرها
 البصير لذاتها واما توسط ضمير الفصل فلهذا لا علم
 باختصاصه بغير الاقامة وحده ولعل السمع من
 محي الضمير محتملا لما من الاشارة الى المطلب
 وانما صلى الله عليه وسلم انما راي رب الفرح به
 وسمع كلامه به قال الماوردي في الحكمة بالاسنان
 بالسميع البصير هذا وجهان احدهما انه نقالي

انما هو ما يدل على
 ان الله تعالى

انما هو ما يدل على
 ان الله تعالى



وصف نفسه بها وادنا كانا من صفاته اللازمة
 لذاته في الحوال كلها لانه حفظ رسول عند
 الاسرا به من ظلمه الليل فلم يضر ان لا يصرفه
 وسمع دعاءه فاجابه الى ما سأل الثاني ان
 قومه لما كذبوه حين اجزهم باسرا به فقال
 السميع يعني لما يقولون من تصديق وكذب
 البصير فما فعله من الاسرا والمفراج انتهى لهذا
 بنا على ان الضمير منه لله تعالى وعليه في السميع هو
 الذي لا يغرب عن ادراك مسموع وان خفي في السميع
 السر والنجوى بل هو اذ قد وادق وادق يدرك ويب
 الخلة السوداء في اللبلة التي على الصبح الصبا
 يسمع بصيرا فيمخه واذ ان وسمع منه عن ان
 يتطرق اليه الحدان فالسميع من حقه صباقة عن
 حادث الدهر والي

منه ان من هذا الموضع
 ان من هذا الموضع
 ان من هذا الموضع
 ان من هذا الموضع
 ان من هذا الموضع
 ان من هذا الموضع
 ان من هذا الموضع
 ان من هذا الموضع
 ان من هذا الموضع
 ان من هذا الموضع

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد واله الطيبين
 الطاهرين
 وبعد
 فاعلم ان من صفات
 الله تعالى
 ان لا يغرب
 عن ادراك
 مسموع
 وان خفي
 في السميع
 السر والنجوى
 بل هو اذ قد
 وادق وادق
 يدرك ويب
 الخلة السوداء
 في اللبلة التي
 على الصبح الصبا
 يسمع بصيرا
 فيمخه واذ ان
 وسمع منه عن ان
 يتطرق اليه
 الحدان فالسميع
 من حقه صباقة
 عن حادث الدهر
 والي

صفته يتكشف بها كما ان صفات المسموعات والبصير
 هو الذي يشاهد ويرى ولا يغرب عنه ما كانت
 التي ابصار مته عن ان يكون كدق
 وجنان مقدس عن انطباع الصورة والالوان
 من ذاته تعالى لما تنطبع في حذقة الانسان فا
 لبصر من حقه عبارة عن الصدقة التي يتكشف
 بها كمال نفوت المصنوعات وقد حذر الله
 تعالى ولعدس الاية الدالة على اسرا به على اسم
 عليه وسلم وما سلق به لهما من الصفين العظيمين
 لما ذكرنا فان ذلك الاسرا والمفراج كانا في
 ليل ولحق فها اجزهم تعالى بوجه الى السما
 دلت استدراجهم الى الايمان بذكر الاسرا
 او لا منع ظهر في امارات صدق وصحة

الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر
الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر
الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر
الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر

لا طر ما قبلها لما هره لان الله تعالى قال امسكون
 نقول ان اخلق العلم ان مسبووه الى قسم معالوا المسنون
 هو كما هن ابو مجنون فاقسم الله تعالى في اول
 هذه المسوقة انه ما قبل ان ما الى به ابو الوحي
 من الله والحق مكتبة بالاجاء وهي اول مسوقة
 فنهى عن ان يكون
 والحق مكتبة بالاجاء
 والحق مكتبة بالاجاء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

وقال اجمال الزبلي الحسني في كبرج احاديث الكشاف
 ما لم يخصصه ورواه الحسن الكوفي الذي في الكشاف
 ابو نعيم في كتابه دلائل النبوة في الباب
 السادس والعشرين من حديث محمد بن اسحاق
 عن عثمان بن عمار عن زرارة عن ابي عبد الله
 عليه السلام قال قال فخر السعد بن ميمون
 واحد فوات مكانه رواه البهقي في دلائل النبوة
 والطلب في في مجمع في ترجمه ربيع النبي
 صلى الله عليه وسلم من حديث زهير بن الحارث بن عبيد
 ابن ابي عروب عن مائة قد ذكر القسم المذكور
 بالهول من ذلك ثم قال وذكره التلميذ عن عروة
 بن الخطيب تصفية من غير سند وفي اخره شع حسان
 ثم قال وروى الحاكم في المستدرک في تفسيره

بدا

بدا او ذكر قصته في ان الذي دعا عليه النبي صلى
 الله عليه وسلم وقبله اما سعد بن ابي لهب ابن ابي لهب
 وقال صحيح اما سناد ولم يخرجاه ورواه البهقي
 في دلائل النبوة كذلك وقال هكذا قال عباس
 ابن الفضل لهب بن ابي لهب وعباس بن
 بالقيس واهل المفازي يقولون عقبه من
 ابي لهب ومنهم من يقول عقبه انتهى اما
 ساق الهنبي في مجمع الزوائد القصة الطويلة التي
 استشهدنا اليها اتفاق اول باب المفازي والسير قال
 عليه رواه الهنبي في هكذا امر سلا وبن زهير بن
 العلاء وهو ضيفه والواو في القسم
 والحبر مقسم فان قيل كيف اقسام بالجمع وهو
 مخلوق وقد ورد النسخ عن القسم بغير الله تعالى

ومن الحسن انما اقسام في شاربهم
 وانما لا اقسام في شاربهم انما لا اقسام

احب الله ما وجه احدها انه على صدف مضاف الى اورد
 الحجة وكذا القدر فما شأنا لهم الثاني ان العوب
 كانت تقطع هذه الاشياء وتقسيم بها فأتزل
 القمر ان على ما يعرفونه الثالث ان الاقسام انما
 يكون بما يقع المقسم او يحله وهو موقوف والله تعالى
 ليس موقوف سي فاقسم تارة بنفسه وتارة بصنوعه
 لاننا نزل على ماري وصانع لان ذكر المفعول
 يستلزم ذكر الفاعل اذ ليس بل ذكر مفعول الفاعل
 فاعل روي ان الى جابر عن الحسن قال ان
 الله تعالى يقسم بما شأنا من خلقه وليس لا
 ان يقسم اما بالله تعالى او بالقصد بالقسم
 كحقيق الحبة وتوليد فان قيل فامتنى القسم
 منه تعالى فانه ان كان لاجل الموضع فهو مصدق
 بجم



بمحمد الاخبار من علم قسم وان كان لاجل الامور
 فلما تقيد بحسب بان القسم ان اتدل بلفظ الرب
 ومن عاداتهم القسم اذ ارادوا ان يؤكدوا امرهم
 استاذ ابو القاسم القتيبي كان رسم الله تعالى
 بان الله تعالى ذكر القسم لهما في حجة وتوكيدها
 وذلك ان الحاكم يفصل بين ما بالاشهاد
 واما بالقسم فذكر الله تعالى في كتابه النوعين
 حتى لا يفتني لهم في فعال تشهد الله ان لا اله الا
 والله لا اله الا هو العلم وقال تعالى قل اني وربي
 كوتع وعن بعض الاعراب انه لما سمع موسى تعالى
 وفي السموات رزقكم وما نعدون فزور السماء والارض
 انه خلق صاها وقال من ذا الذي اذهب الجليل
 حتى اتيه الى اليمين وقد اختلفت المقسمون

ان الزمان في قوله تعالى وما نعدون
 وما نعدون في قوله تعالى وما نعدون
 لان من لم يسمع من موسى فلهذا

في المراد بالنجم هنا على احوال احدها انه الجمل من النجوم
 اذا اتزلت وكلما اتزل منه شيء في وقت وهو نجم قال
 ابن عباس في تفسير هذه الآية / قسم بالعلم ان
 اذا اتزل نجوم ما على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اربع ايات وتلك ايات وسوره وكان من
 اوله واخره عشرون سنة وهو قول مقابل الفخاكر
 ومجاهد والهموي على هذا القول / التزل من الالي
 الي اسفل وعلى هذا اقسام القسمان في التفريق
 في التزل والهرب تسمى التفرقة تنجيها والمفارقة
 نجوم ما قال الرازي في هذا القسم استدلال بمجموع
 النبي صلى الله عليه وسلم على صدقه وهو قوله / سن
 والقسم ان الحكيم انك لمن المرسلين تانيم
 عنى بالنجم الثريا / العرب تطلق النجم على الثريا
 خاصه فلان ذكره بالاطلاق والاصناف
 في قوله تعالى / وما من نجم الا قد اصابناه
 في قوله تعالى / وما من نجم الا قد اصابناه

قالهم طلع النجم عشا استغنى الراعي كسا
 وقال ايضا طلع النجم عسيه استغنى الراعي شكبه
 لعنى الثريا وهي تطلع العشا في البلد الحبيب
 من فصل الخريف قبل الشتاء بشهر وذكى صباوك
 قوة البرد لان اخر كل فصل سببه بالذي بعده
 فلهذا اطلب الراعي الكسا وتطلع بالفداء في
 الصيف وقت اوان اللبن فلهذا اطلب اللبن
 تصغيره شكوه وهي جلد في الرضيع يحذ اللبن
 من الوطوب وفي الجدي ما طلع كجدة قطوف
 الارض شئ من الفاهات انما يقع رواه الاما
 اصله رواه بالنجم الثريا وقت صدار النجم
 عند الاطلاق علما على الثريا بالقلبة ولا يكون
 علما على الثريا الا بالالف واللام فاذا اخرجت



عام اربعة مائة واربعة
 واما المتن فاما النجم على النجم
 الثريا على النجم باللام

منه انما هو الامام صار نكرة واطلقوا على التريايخا

منه انما هو الامام صار نكرة واطلقوا على التريايخا
وان كانت اخفا قال ابن دريد هي سبعة اخمسة
منه ظاهرة وواحدة حتى تكمن الناس به
ابصارهم وقال غيره اخمسة الناس من عدها
وذكر القاصي عياض انه صلى الله عليه وسلم كان
يسرى في الثريا بعد عشر نكاحا وذكر السهيلي
انه صلى الله عليه وسلم كان يسرى في اثني عشر نكاحا
وقال القمي في كتاب اسما النبي صلى الله عليه
وسلم وصفاته انها لا تزيد على تسعة اخمسة
فما ذكره في هذه القول الثاني وهو ان المراد
بالنجم الثريا قال ابن عباس وجاهد في رواه
عنها واختار ابن جرير والنسائي وقال
التمني انه الصحيح بالثني ان النجم اسم حسن
والمراد النجوم كلها وهذا قال الحسن وجاهد

منه انما هو الامام صار نكرة واطلقوا على التريايخا

قال الرازي ومنه انما هو الامام صار نكرة واطلقوا على التريايخا

منه انما هو الامام صار نكرة واطلقوا على التريايخا

منه انما هو الامام صار نكرة واطلقوا على التريايخا

قال الرازي ومنه انما هو الامام صار نكرة واطلقوا على التريايخا
ناقصم به لما بينهما من المشابة والمناسبة رابع
ان المراد بالنجم الرحوم من النجوم يعني ما
تسمى به الشياطين وتسقط في النار وهم عند
استراقهم السمع وهذا قال ابن عباس و
الحسن قال ابن كثير وهذا القول له الحجة
وقال الواحدي وهذا القول ظاهر وحسن
نشاهد يروي النجم اذا رمي به قال الماوردي
وسيب ان الله تعالى لما اراد بعث النبي صلى
الله عليه وسلم رسولا كثر القضاة الكواكب
فيل مولد قد عثر اكثر العرب منها وفرسوا الى
كاهن لهم ضرير كان يخبرهم بالحوادث وقالوا
منه فقال انظر والبروي الاثني عشر فان



انقص منها شئ من ذهاب الدنيا وان لم ينقص منها
 شئ اذ سمعت في الدنيا امر عظيم فاستشعر واذا
 فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بالامر
 العظيم الذي استشعره فأتى الله والحبذا
 لاى الى ذلك الحبذا الذي هو هذا النبي الذي
 حدث وقال ابن القسمة انه اظهر الاقوال ووصف
 بان الله اقسمه هذه الاله الطاهرة المشاهدة التي
 نصبت اليه وحفظ الوحي من استراق الشياطين
 على ان ما اتى به رسول الله حق لا سبيل للشيطان
 ولا طلق له الله بل قد درس بالخبر اذ هو كما صعد
 من يد الوحي وحرمه الم قال لا ريب في المقسم
 به والمقسم علم من غايته اظهره وفي المقسم
 به دليل على المقسم علم خامس ان المراد

ما اراد به من ان يبين ان
 الله لا يترك شيئا من خلقه
 الا وله حكمة في خلقه
 وانما هو الذي لا يترك
 شيئا من خلقه الا وله
 حكمة في خلقه وانما هو
 الذي لا يترك شيئا من
 خلقه الا وله حكمة في
 خلقه وانما هو الذي لا
 يترك شيئا من خلقه الا
 وله حكمة في خلقه

فان الله عز وجل
 لا يترك شيئا من خلقه
 الا وله حكمة في خلقه

به النبي صلى الله عليه وسلم اذ هو من نزل لسلطة
 المعراج وهذا اقامه عن الصادق كما علمه الله
 عما من قال بوضيهم ولهم في هذا القول
 لما بينه من وجوه فانه صلى الله عليه وسلم
 بحضرة هداة خصوصا لما هدى الله من فرعون
 الصلاة تلك الليلة وقد علمت منزلة الصلاة
 من الدنيا ومنه انما اضاء من السما والارض
 ومنه التثنية بسرعة اليه ومنه انما كان ليلا
 وهو من ظهور الحضر فهو لا يحسن على ذي
 بصروا اما ارباب البصائر فلا يميزون كما
 بكر الصديق رضي الله عنه انتهى وفي ذلك
 احوال اخر اضربنا عنها طلبة الاختصار والظهور
 هذه وثوقها اقتصرنا عليها وقوله **اذا هو**

فان الله عز وجل
 لا يترك شيئا من خلقه
 الا وله حكمة في خلقه

القسم بالحج بوقت يوم الله اذا كان في وسط
 السماء سيد اعني الارض لا يفتدي به الساري
 لانه لا يعلم به المشرق من المغرب ولا الجنوب من
 الشمال فاذا زال تدين بغيره والتمس جانبا من
 جانبه كذا في الصحيح صلى الله عليه وسلم حفظ حنا
 للمؤمنين ركان على خلق عظيم وخص الهوي
 ورون الطلوع الموم لا هتداه في الدرس والرضا
 اما الدسوى ولما ذكرها اما الدسوى تكما قال
 الخليل لا احب الا فلان وفيه الحيف وهي ان القتم
 بالخبر لست في لقطه وقد كان من المشرقين
 من يذهب فنيهم على عدم صلاحيتهم لما لوهم الهوي
 وافولهم ورواى تعالى **ما ضل صابكم وما عوى** هذا القسم

جواب القسم قال ان في تدي والفضل العبد

في الاقسام على في وقت يوم الله
 وقتها على يوم الله
 انما هو وقت يوم الله

قال الرزقي والفيلسوف المفسر من انما
 في وقت يوم الله

الهدى والعنى بعض الرشد الى يومه عند راسه
 من سب كما تدعون من تستبكر اياه الى الرضا
 والعنى وقال الرزقي ما ملخصه وحسن الفرق
 بين الضلال والعنى ان الضلال اعم استغناء الى
 كذا اصنع لعل ضل بهى ورجلى ولا تقول
 عوى فالحمد من الضلال ان لا يجد السالك
 الى مقصده طرقا أصلا والفتاوى ان لا يكون
 له طريق الى المقصد مستقيما فالضلال كالطائر
 والفتاوى كالغاسق والمعنى انه على الطريق و
 ان طرقة مستقيمة قال من العظمى الله تعالى
 عن رسول الضلال المنافي للهدى والعنى المنافي
 للرشد ففيه من هذا التقى الشرافة لم يانه على

الهدى والرشد فالهدى في علمه والرشد في علمه

انما هو على درجته تقاسم الاول منها وان علمه
 في علمه وهدى الرشد في علمه
 في علمه وهدى الرشد في علمه
 في علمه وهدى الرشد في علمه
 في علمه وهدى الرشد في علمه
 في علمه وهدى الرشد في علمه

القسم بالحج بوقت يوم الله

القسم بالحج بوقت يوم الله

القسم بالحج بوقت يوم الله

القسم بالحج بوقت يوم الله

القسم بالحج بوقت يوم الله

القسم بالحج بوقت يوم الله

الهدى

وهذا ان الاصلان هما غائتان كمال العبد وبها سفارة
وصلاحه وقولكم ما فعل صاحبكم يعني به النبي صلى
الله عليه وسلم والكتاب لقرآنه وأفظم صاحب
تضاف تارة الى المصحوب الا انني كما تضاف
ناه والي الا على صاحب رسول الله وما ملكت يده
قال صاحبكم ولم يعل ممة تالكيد الا امانة المحبة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبل
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العلم
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العلم
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العلم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



عن هوى كلف ينطق به فنتصم من على الاستغنى مصدر
 المنطق وتقبه عن النطق فتنطق عن الحق ومصدره العلم
 الهوى والرشاد لا الهوى والرشاد له عين في ذلك
 على بالها وهو اولى من جعلها بمعنى البها الى ما
 ينطق بالهوى اي ما سلكه بالها فللهوى
 متصور مصدر رهوى من باب تعب وهو محبة واخره
 في النفس الامارة وانما سمي الهوى هوى لان
 يهوى به صاحبه قال تعالى انما انت من الهوى
 لعنه الله الذي اتى بالقرآن من الهوى
 عليه السلام من الله الاية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 علم ثلاث مخفيات وثلاث مهلكات فالمخفيات
 خفية الله من النعم والعلم والحكم بالعدل في الرضا
 والرضا والافتقار من الفقه والفتن والجهل
 والافتقار من الفقه والفتن والجهل

في قوله تعالى انما انت من الهوى
 الهوى هو الشهوة التي تدفع الى
 فعل ما يضر النفس او الدين
 او المال او العرض او السمعة
 او غيرها من النعم التي خلق الله
 الانسان ليعمل بها ويحفظها
 ويحافظ على نفسه بها

في قوله تعالى انما انت من الهوى
 الهوى هو الشهوة التي تدفع الى
 فعل ما يضر النفس او الدين
 او المال او العرض او السمعة
 او غيرها من النعم التي خلق الله
 الانسان ليعمل بها ويحفظها
 ويحافظ على نفسه بها

عن هوى كلف ينطق به فنتصم من على الاستغنى مصدر
 المنطق وتقبه عن النطق فتنطق عن الحق ومصدره العلم
 الهوى والرشاد لا الهوى والرشاد له عين في ذلك
 على بالها وهو اولى من جعلها بمعنى البها الى ما
 ينطق بالهوى اي ما سلكه بالها فللهوى
 متصور مصدر رهوى من باب تعب وهو محبة واخره
 في النفس الامارة وانما سمي الهوى هوى لان
 يهوى به صاحبه قال تعالى انما انت من الهوى
 لعنه الله الذي اتى بالقرآن من الهوى
 عليه السلام من الله الاية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 علم ثلاث مخفيات وثلاث مهلكات فالمخفيات
 خفية الله من النعم والعلم والحكم بالعدل في الرضا
 والرضا والافتقار من الفقه والفتن والجهل
 والافتقار من الفقه والفتن والجهل

شيء ملغى وهوى متبع وايجاب المراد به
 رواه ابنه ارعن انس وقال صلى الله عليه وسلم
 وسلم ما تحت ليل السماء من المعبدين دون الله
 اعظم عند الله من هوى سبع رواه الطبراني عن
 ابي امامة وقال بعض الحكماء من غلب هواه على
 عقله افترقه وقال ابن دريد من مقصوراته
 وافه القول الهوى لمن غلب هواه عقله فقد غلب
 ودله تعالى ان هو الاوى لوصي قال الامام
 الرازي هذا كملت لهيبان وقد كلفه تعالى لما
 قال وما ينطق عن الهوى ان كان قايلا لقول فعمدا
 سينطق عن الهوى والاحتياط فقال لا اله الا الله
 هو وصي لوصي وفيه فايدي عن المبدأ نعم وهي التي
 هي لوصي وفيه فايدي عن المبدأ نعم وهي التي

في قوله تعالى انما انت من الهوى
 الهوى هو الشهوة التي تدفع الى
 فعل ما يضر النفس او الدين
 او المال او العرض او السمعة
 او غيرها من النعم التي خلق الله
 الانسان ليعمل بها ويحفظها
 ويحافظ على نفسه بها

في قوله تعالى انما انت من الهوى
 الهوى هو الشهوة التي تدفع الى
 فعل ما يضر النفس او الدين
 او المال او العرض او السمعة
 او غيرها من النعم التي خلق الله
 الانسان ليعمل بها ويحفظها
 ويحافظ على نفسه بها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

نقولون لم يقل كانه لم يقل شيئا غير ما قلنا
 وذلك في أصل تصحيحه الذي قال ما هو كما يقولون وراو
 بل هو وحي لوجي وكانت ان استقلت مكان ما للنفق
 كما استقلت ما للشبه طبعه مكان ان واما ضمير يعود على
 المصدر والمفهوم من الفعل وهو منطلق اي ما منطلقه
 وحي لوجي وهذا الحسن من قول من جعل الضمير باردا
 الى العلم ان لا يلحقه ومقابل او ادعى فيه ان عطية الامام
 فان عوده الى العلم ان يعود على علمه كوراء لم يشمل جميع
 لخلق النبي صلى الله عليه وآله وعوده الى النطق المذكور
 ليعلم نطقه بالعلم ان والسنة وان كلمها وحي وعلى
 عوده الى النطق هو من المنطوق به لان النطق
 لا يوجي رانما لوجي المنطوق به واختار ان تقى السبيل
 ان يكون الذي يعود عليه الضمير ما عن المنطق
 هذا هو الوجه في النطق
 انهم

وهو ما ذكره في كتابه من ان
 رانما لوجي المنطوق به
 ان يكون الذي يعود عليه
 الضمير ما عن المنطق

الحمد لله الذي هدانا لهذا

ونقدم ذلك من قوله عن الله كانه قال وما منطق لمن
 الله كونه ما منطق الا عن الوحي وسبق في الكلام على
 الى هذا المعنى وقوله لوجي صنفه لوجي وقابله لوجي
 لانه لو صنفه انه ينبغي ان يكون لوجي حقا نقلا عن خبر
 لقوله هذا قول يقال وصل بعد سورة لوجي العلم عليه
 من زيد فانه لا يستدل على ان يجمع نطقه صلى الله عليه وآله
 بالعلم ان والسنه وحي بقوله تعالى وانزل اليك الكتاب
 الكتاب واحكم وها الفخران والسنة ولكن العلم ان وحي
 تنبلي والسنه وحي لا تنبلي وباروي الدار من من كحي
 ان الى كثره قال كان جبريل عليه السلام ينزل على النبي
 صلى الله عليه وآله بالسنه كما ينزل عليه بالقرآن ومثل
 يروي عن حسان بن عطية وباروي الورد او وشم
 من حديث المقدام بن معدى كعب عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال ما من نطق الا عن الوحي

ان الله عز وجل
 لا يوجي رانما لوجي
 المنطوق به

ان الله عز وجل لا يوجي رانما لوجي المنطوق به
 ان يكون الذي يعود عليه الضمير ما عن المنطق
 هذا هو الوجه في النطق
 انهم



Saudi University

والله اعلم
بما ليس لنا علم
ولا قوة ولا سلطان
ولا قدرة ولا جبر
ولا إرادة ولا اختيار
ولا حكمة ولا عظمة
ولا مجد ولا شرف
ولا كرامة ولا غنى
ولا فقر ولا حياة ولا موت
ولا شيء من ذلك إلا ما يشاء الله تعالى
والمسلمون على ما هم عليه من الدين والجماعة
والأمة الإسلامية بأكملها
والسلام على من اتبع الهدى
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه
وأجمعين

[illegible]

بما اراد الله وتيسر لمحمد صلى الله عليه وسلم ان يقول ما اراد الله
 بما اراد الله وهو محمد لان اراد الله ان يبعث في كل امة نبي
 ومن ادلة الوقوع قوله تعالى ما كان لنبى
 ان يكون له اسرى حتى يفتح في الارض غنا
 الله عنك له اذنت لهم عور على استبعا
 اسرى بدر بالفداء وعلى الالاف لمن ظلم
 تفاقم من التحالف عن عروق تبوك ولا يكون
 القتاب فيما صدر عن وحي ويكون عن اجتهاد
 قال النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيره ومن اقوى ادله انما
 بالوقوع في غير الحروب قول النبي صلى الله عليه وسلم
 ان هذا الاذ في عت ما قبله الا الاذ في خوفه
 وليس خافعا لاحتمال ان يكون اوجي اليه في

[illegible]



اما نيك اما توفيقا فالى الله الى مدائن يوم لوط اهلها
 مدائن ومن كل مدينة اربع مائة الف فقال سوي الذراري
 فحملتهم من الارض السفلى حتى سمع اهل السما صوت
 الدجاء ونباح الطلاب ثم هويت لهم فقلبتهم
 واما اما تقي فله او موبشني وفقدوته الى غيره وقال
 محمد بن السائب من قوة حريل علم السلام انه اصاح
 مدائن يوم لوط من الما الاسود فحملها على جناحه حتى
 رمها الى السما حتى اسبح اهل السما بياح لعلهم
 وصيها دكيتهم ثم قلدا ومن قوتهم ايضا الله
 ابراهيم بليس عليه اللعنة ليلى عيسى بن مريم
 عليه الصلاة والسلام على بعض عقاب الارض
 الكندس فبعه كبا ص ثلحه العاه باقصر جبل لهند
 ومن قوتهم صحتهم بتود من عدد هم وكثرهم فاجوا

ومن قوتهم ربح عبد الله بن خالد بن
 وادعاه فاعبها فام وروى في
 الخبر

جامع



جامع خاندن ومن قوتهم هبوط من السما الى
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
 وصعوده اليها في اسبوع من طرفه عن قوله تعالى
دومرة اي ذو قوة الجارواه الغم ياني من
 مجاهد ويوبيع قوله صلى الله عليه وسلم لا تفلح الا
 لفني واذي مرة يسوي رواه الامام احمد وعنه
 وويل ذوقه التمنع الراية كمال من العبد وقال
 ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ذوا منظر حسن
 رواه ابن جرير رضى الله عنه وصلى عليه في ذلك ولا تقاتل
 من الاقوال لانه متصف بصلوات الله عليه وقال
 الغم او اصد الفتل يقول قتل الجبل ممر الى
 شديد القتل وقد اعدته ادرت بعضه الى بعض
 في القتل فان قيل على القول بتفسير المرقب بالقوة

الكتاب

انما قسمنا هذه القصة الى اربعة اجزاء
 والاول هو قوله تعالى ومن قوتهم هبوط من السما الى
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
 والثاني قوله تعالى ومن قوتهم هبوط من السما الى
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
 والثالث قوله تعالى ومن قوتهم هبوط من السما الى
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
 والرابع قوله تعالى ومن قوتهم هبوط من السما الى
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

انما قسمنا هذه القصة الى اربعة اجزاء
 والاول هو قوله تعالى ومن قوتهم هبوط من السما الى
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
 والثاني قوله تعالى ومن قوتهم هبوط من السما الى
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
 والثالث قوله تعالى ومن قوتهم هبوط من السما الى
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
 والرابع قوله تعالى ومن قوتهم هبوط من السما الى
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين

1

قد تقدم انه سجد بعد الدعاء فكيف يقول قواه شديد
ولم قوه واحب بان افراد مرة بالذكريا يكون
ليبان ان قواه المشهوره شديد ولم قوه اخرى
خصه الله تعالى به على ان يقول المراد من ذلك
وهي غير القوه وتقديره علم من قواه شديد ومن
ذاته ايضا شدة فان الانسان ربما يكون كسيرا
القوه صغيره اجتهاد او حال انه تعالى اراد يقول
شديد القوى الى قوه العلم ويقول ذوره الى شدة
الجسم فقدم العلم على الجسم كما قال تعالى ذره

بسم الله في العلم والجسم ومول تعالى **فاتوكلوا**
بالتوكل على الله فان التوكل على الله
الذي هو علمه شدة من شدة قوته وقدرته على
الكل ارق او غافقه على علمه ان علمه على صورته
منه عن السيرة النبوية

ما رخصتم قوته لا شيء

الاصلي ثم استوى على صورته الاصلية وهذا
بنا على ان الضمير من جبريل عليه السلام وهو قول
الجمهور من الله تعالى منهم يعني استقام جبريل
عليه السلام على صورته الحقيقية اي ظهوره
صورته التي خلقه الله عليه لانه كما قال النبي
صلى الله عليه وسلم في صورته الاصلية كما كان
يأتي الانبياء فساله النبي صلى الله عليه وسلم ان
يرويهم لقسم في الصوت التي خلقه الله عليه فاره
لقسم مرتين مرة في الارض ومرة في السماء فاما
التي في الارض في الامن الا على وكان النبي

صلى الله عليه وسلم جبرائيل عليه السلام من على نبي الله الذي خلقه من مائة الف
المستوفى في صورة الاصلية الى النور فخر النبي صلى الله
عليه وسلم ومفنيا عليه قتل الى في صورته الاصلية
جبريل من لا في الاصل

الدرر اصابه قال السقراط

وضمته الى نفسه وجعل جميع العباد من وجهه على احوال
الشيء على الله عليه السلام قال يا حيريل ما ظننت ان الله
خلق لحداء على مثل هذه الصورة فقال يا محمد انا
نشرت جناحين من اجنحتي وان لي شهابا
جناح سبعة كل جناح مائة الف مرة في الف مرة
ان هذا العظيم قال وما انا في حب ما خلق الله
علي الا بسرا ولقد خلق الله تعالى اسرار قبل
سماية جناح كل جناح قدر سبع اجنحتي وانه
لا يتضاءل بالضاد المحبة والاهل احبنا من
في الله تعالى حتى يكون قدر الواسع في الواسع
والضاد والفرح المثلث في العصفور الصغير
وبدل على ذلك الضاد في الله تعالى ولقد راه بالافق العالي
الطير وهذه الروم لحيريل عليه السلام لم يكن يعلم
الاسرار

الاسرار قبل ان يراه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض
او ابل البعثة بعد فتر الوحي كما قال شيخ كبير اما
في السما وعند سدرة المنتهى عليه السلام كما شأ
في قوله تعالى ولقد راه سرا في عند سدرة المنتهى
ولم ير حيريل عليه السلام من الانبياء على تلك الصورة
الا نبينا صلى الله عليه وسلم ثم بعد المبعث وقبل الشوا
معنى استولى بقوته على ما جعل من الامر وهو
مبني على عابد حيريل عليه السلام كما قدم وبالله
حزيم وكم كمل حال من فاعل استوى او انها في كنه
مستأنفة اجز الله تعالى بذلك والافق بضمير
او بضممة فسكون مثل عشر وعشر الناحية من الارض
ومن السماء والجمع افاق والكراد مطايع الشمس كما قاله
بجاهد ووصف الافق بالاعلى قال الواحدي ليس

المراد به الا على في السما والارض والماء والارض
 فوق جانب القرب فهو على منتهى صعيد الارض
 لاني الهوى وميل الغيرة في استنوي وني وهو له
 تعالى وهو قول الحسن على معنى الفقه والقدر
 السلطان وهو لم تعالى **ثم دنا فتدلى** الدنو
 القرب اما حسا واما معنى هو التقدي هو الا قد
 من علوا الى سفل هذا اصله ثم اشتد من القرب
 من العلو ويكون الضاحا او معنى فالقرب المستق
 من التقدي اخص من القرب المستفاد من الدنو وهذا
 حسن عطف عليه ولقد سمع الدنو بعد باللام على
 وهذا اولى من قول من قال ان هذا من البعد
 والناجيز وان المدي سمع تدلى من الالف في دنا لان
 الاصل مدد في ذكر اولى من قول من قال ان معنى دنا

الاستقفا والتدلى المستقفا ومنه
 الاستقفا وهو الدنو
 المستقفا وهو الدنو

اي اعدت
 من العلو
 المستقفا
 المستقفا
 المستقفا
 المستقفا
 المستقفا
 المستقفا
 المستقفا
 المستقفا
 المستقفا

فتدلى ولقد لان العاشر من اولى من الكايد وميل
 ان دنا بمعنى قوسد القرب من النبي صلى الله عليه
 وسلم وتحرل عن المكان الذي كان فيه فتدلى
 فتدلى الى النبي صلى الله عليه وسلم او ميل فتدلى الى
 فتدلى من الدلال فيكون القدر منه من لاه فانه
 الجوهري قوله تعالى ثم دنا فتدلى اي تدلك فتدلى
 ثم ذهب الى اهلهم على اي من طوط والظاهر السند
 الم دنا فتدلى عايد الى جبريل عليه السلام كما قال
 الجوهري اي دنا جبريل عليه السلام من النبي صلى الله
 عليه وسلم بعد استوابه بالافق الا على من الارض
 فتدلى بطريق النبي صلى الله عليه وسلم او المعنى ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لما راى من عطفه عليه السلام ما
 كان وهاله فذكر له الله تعالى الى الصورة التي كان

الجوهري

Copyright © King Saud University

بقضاء القول عليه وقرب من النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 اخرون الضمير عايد الى الرب اي دنا الرب سبحانه وتعالى
 من بعد صلى الله عليه وسلم فتدلى وهذا على سبيل الجواز
 لان قد نواله تعالى من العبد ودنو العبد من الله تعالى
 بالمرتبة والمكانة والترتبة واجاب الله دعوة واعطاء الله
 لا بالمكانة والسافة والنقابة وهذا القول في كل من
 ابن عباس وابن رستم الله عليهم وسلم اعدان
 المراد الدنو من الله حسا كما قد يتوهم من قول بالجملة
 بل بما ذكرنا من نظم المترتبة وترتيب الرتبة واشراق
 انوار المعرفة ومشاهدة اسرار الغيب والقدره وبسط
 الانس والاكرام قال ابن عطية والصحيح عندي ان الجمع
 مائة هذه الايات هو جريد بل عليه السلام بليل مولم
 تعالى بقدر اه ترلة اخرى فان ذلك بعضه ترلة

او على الى همدى

مستدرك

متقدمة وما روى قط ان محمد اراى ربه قبل بليل
 الاسرار انتهى قال الامام المعنى السبيل ليس
 في قوله ترلة اخرى صراحة بانها سبيل لعلم الامم

فقد يكون راء وزه مر من وقوله تعالى **فكان**

قاب قوسين او ادنى القاب يطلق على ما بين

التي يوضع فيها الوتر وكل قوس قايان وبيل المعنى
 القاب حبة الوتر من القوس قاله جاهد
 ويريد بالقاب الضمان للعلم على القدر والقوس

هي التي يرمى بها وويل المراد في الذكر لا شيء

يعاس به الشيء قال بعضهم وليس المراد في الآية
 القاب وانما المراد القدر والقوس الذراع والرج
 هذا القول بما اخرجه ابن مردويه باسناد صحيح

ابن عباس قال القاب القدر والقوس من الذراعين
 ويؤمن انه لو كان المراد القوس التي سمي بها الم
 ينزل بك كمنها الى التي تسمى ركان يقال قاب ربح
 او قودوك وقد قيل ان المراد القوس ولكنه جاني
 الالة على القلب والمراد فكان فاني قوس قلبه
 لان لكل قوس قاسم بنا على انه ما بين القوس
 الى السية وعلى كل معنى الاسم مضافا فان خذو فان
 يصطبر لصدى هاءى فكان مضافا من قربته منه
 من مضافا من قاب قوسين فان قلت من
 بل المحدث عنه من الاسم الذي شبه قوس قوسين
 قلت هو جبريل عليه السلام كما علم القاصي من الجاهل
 وقال الخافعي اذا دلل من كتيبة انه المراد الصبي في التفسير
 كما دل عليه كلام الجاهل لمراد به رضى الله تعالى عنهم

اي لا يدركه عين الى
 القوس التي تسمى قاب
 القوس التي تسمى ركان
 والمراد القوس التي تسمى
 القوس التي تسمى ركان

واللاتان في قوله
 القوس التي تسمى قاب
 والمراد القوس التي تسمى
 القوس التي تسمى ركان



رقد روي التلميذ عن مسروق قال قلت لعائشة
 رضى الله تعالى عنه سمعنا قديرا كان قاب
 قوسين او روي قال قلت لابي جبريل عليه السلام
 قال ابن ابي عمير لاني جبريل عليه السلام اقول
 بما ذكر من اول السورة الى قوله تعالى ولقد رآه
 نزلة اخرى عند سدرة المنتهى هلته اوسر
 النبي صلى الله عليه وسلم ان ركب القوس القوس قال
 عائشة رضى الله عنه سألت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن هذه الالة فقال ذاك جبريل
 لم ارج في صورته التي خلق عليها الا مائة روي
 مسلم ولفظ الخبر ان لا يدل على عنه ذكر سمعنا
 وجوبها سبعه والتمه على ذكر واما ما وقع في النجاشي
 من روايته شريك عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما

اي لا يدركه عين الى
 القوس التي تسمى قاب
 القوس التي تسمى ركان
 والمراد القوس التي تسمى
 القوس التي تسمى ركان

ورونا الحيار رب العزة فتدلي حتى كان منه قارب توسن
 او ادني فقد تكلم الناس ومنه وقالوا ان شريكنا حط
 فيه وذكرا مورا منكروا لمن قال من العيصان
 الدنور الندي الذي في حديث شريك عن هذا
 وخبرنا من كتيبه بان الدنور الندي في حديث شريك
 غير الذي في كتيبه وقال الامام الرازي في تفسيره
 وكان قارب توسن اي وكان من حيريل علم
 السلام ومحمد بن ابي عبد الله لم يقدرا توسن
 او اقل وهذا على استعمال العرب وعاد الحق فان
 الاخير من منتهم او الكسر من اذا اصطحا او
 لفاقه اخر جالبوسيهما فحبل كل واحد منهم توسن
 يعرف توسن صاحبه ومن دونهما من الرعيه كونه
 كنه كنه صاحبه فيدان باعيها لذك في ميايها ربا
 وتوكله تعالى او ادني قال ابن القيم او هذا البيت
 للذكر

للشك بل لا يحقق قدر المسافه وانها لا تزيد على
 توسن اربسته كما قال تعالى واربها الى ما
 الف ويزيدون حتى هذا العدد وانما
 ينقصون عن ما به الف رجل واحد ونظير قوله
 تعالى سمعتموه ولو لم يكن من بعد ذلك فليس كالجنان انتم بالذين الذين بالنار
 او اسند قسوه اي لا يفسد قسوته عن قسوه
 الجماره بل ان لم ترد عن قسوة الجمار لم يكن دونه
 وهذا المعنى حسن والكف وادق من قول من
 جعل او في هذا الموضع معنى بل ومن قول من جعله
 معنى الواو فاما لم يادني اقل تفضيل والمفيد
 علمه مخدوف اي او ادني من قارب توسن اي
 اقرب والمعنى فيما بعد روي انه سمعوا الله تعالى عالم
 بالاشياء على ما هي عليه لا ترد عنهم ولكن خافوا

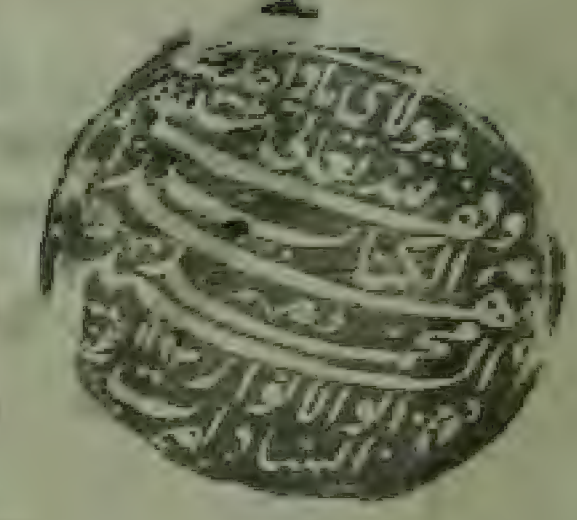
على ما جرت عليه عادة المخاطبة فيما بيننا اذا قد رزنا النبي صلى الله عليه وسلم
 نقول هذا قد رزنا النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت اذا كان
 القرب المذكور عن جبريل عليه السلام رزنا النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم لا ذهب اليه الجمهور فان قلت
 في ذلك وقد علمنا ان جبريل عليه السلام كان رزنا
 الى النبي صلى الله عليه وسلم وروى بعض المرات قد رزنا
 ركبته الى ركبته وهو القرب من قد رزنا النبي صلى الله عليه وسلم او
 موسى وادوا ان ارادوا بالمكانه منه قد ذهب
 اهل السنة الى النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا منه
 جبريل عليه السلام فكيف تذكر في سياق قوله
 ذكر مكانته منه قلت قالوا ان جبريل عليه السلام
 مع عظمة ابراهيم وكثيرا حتى سدد الالف بخانه
 ونا من النبي صلى الله عليه وسلم ان في عنقه تلك الصورة
 حتى قرب منه بعد ما راه على الصوت الاول وفي ذلك

سان

بيان قد رزنا الله تعالى وعن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الله
 انكم عماده واما اذا كان القرب فيما بين النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم وروى عن الله كما ذكر في قوله صلى الله عليه وسلم
 للكاتبه معه فانه عظيمه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 النبي صلى الله عليه وسلم واختصاصه وقد رزنا النبي صلى الله عليه وسلم
 ابن الوفا عن هذه الآية فقال كذا اصف لكم
 مقام ما اطلع عن جبريل عليه السلام وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الصلاة والسلام انكم انما جبريل عليه السلام
 رزنا عن جبريل عليه السلام تعالى فادعي الى الله ما ادعي
 الضمير من ادعي الاول جبريل عليه السلام على
 نسق ما تقدم رزنا عن الله والكرامه به صلى الله عليه وسلم
 الله صلى الله عليه وسلم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انكم قد رزنا
 ذكر الله انكم قد رزنا الله تعالى ما تذكروا على ظهرها

هذا يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم قد رزنا الله تعالى

الى الارض من دابة فانه لم يوجد كذا الارض لكنه معلوم
 والضمير من اوصى الثاني كوزان يكون لخير لم
 السلام كما هو الموافق للنسب ان اوصى خير لم
 لعبد الله محمد ما اوصى خير لم السلام نفسه
 المحمد وتقسيم للموحي ^{الضمير} كوزان يكون لله ان
 اوصى خير لم لعبد الله محمد ما اوصى الله الله وكوزان
 يكون الضمير من اوصى الاول لله والمراد لعبد محمد
 صلى الله عليه وسلم ان اوصى الله الى عبد محمد صلى الله
 عليه وسلم وكوزان يكون المراد لعبد خير لم
 اي اوصى الله الى عبد خير لم والضمير من اوصى الثاني
 كوزان يكون لله اي اوصى الله الى عبد محمد صلى الله عليه
 وسلم ما اوصى الله الله نفسه ^{الضمير} وتقسيم للموحي
 كوزان يكون خير لم اي اوصى الله الله لعبد محمد
 ما اوصى خير لم فيكون اي اوصى الله الله بواحدة خير لم



علم

عليه السلام وعلى ان المراد لعبد خير لم الضمير
 من اوصى الثاني لله فالضمير من اوصى الله لعبد خير لم
 ما اوصى الله الله نفسه ^{الضمير} وتقسيم للموحي
 لعبد خير لم والضمير من اوصى الثاني لله فالضمير
 من اوصى الله لعبد خير لم ما اوصى خير لم الحمد صلى الله
 عليه وسلم او ما اوصى خير لم اي كل رسول لانه امن
 الله على رحيه وما فيها اوصى يحمل ان يكون مصدر
 اعني المراد به المصدر فيكون المفعول المحمدي الوحي
 الذي اوحاه وحمل ان يكون موصوله اي الذي
 اوحاه الله من الاحكام وعزها وقد اختلف في
 المراد بما اوصى على وجهه فعيل الاصلاء وتدل ان
 احد من الانبياء لا يدخل الجنة فتلك ولا تدخل الجنة
 قيل امك وعبد ان ما للموحي والمراد بكل ملجأ

على عبد خير لم والضمير من اوصى الله لعبد خير لم
 ما اوصى الله الله نفسه

او هو علم الحياه

على عبد خير لم والضمير من اوصى الله لعبد خير لم
 ما اوصى الله الله نفسه

على عبد خير لم والضمير من اوصى الله لعبد خير لم
 ما اوصى الله الله نفسه

خير بل عليه السلام وسيل ابواب سنن النور في فعال ادي
 اليه سر السرم من سر من سر من ذلك يقول القائل من
 المحبين سر ليس يفتبه قوله والاعلم الخلق بكبه
 صرياحهم النور يقابل نور تحريف من كبر من النية
 و قوله تعالى **ما كذب الفوائد ما راي** احسن تعالى
 عن تصديق فزاده لما رآته عناه لهذا الاسم السعد
 رقره الجهور يصفنا لذل من كذب وهو متقد
 وما راي مفعوله وما موصوله والظاهر مخدوف
 اي الذي راه وقا على راي ضمير يعود على النبي
 صلى الله عليه وسلم والافواد هو القلب والكراد فواد
 هو صلى الله عليه وسلم والمعن ما كذب قلب محمد
 صلى الله عليه وسلم ما راه محمد صلى الله عليه وسلم لم يمت
 و ان القلب صدق المعنى وليس كمن راي شأنا
 على

ما كذب الفوائد ما راي
 صدق الله عليه وسلم
 ما كذب الفوائد ما راي
 ما كذب الفوائد ما راي
 ما كذب الفوائد ما راي

على خلاف ما لا يثبت كذب فزاده بصريح وقت
 هشام و ابو جعفر بتشد يد الذال من كذب
 اي ما كذب الفوائد ما راه البصر لم يقبل ان ما
 راه البصر خيال لا حقيقة بل صدق على ما راي
 هذا بقا على ان الرادي البصر واما على القول
 بان الرادي الفوائد اي لم يقبل ان ما راي
 بل تشق ان ما راه الفوائد صدق صحيح وال في الفوائد
 قال الرادي كتر من ما علم حاله السابق ذكره
 صلى الله عليه وسلم من قوله ما صدق صاحبكم وما غوى
 ومن قوله فاقم الى عبدك وعشيرتك وقيل لك
 اي من الفوائد وما كذب الفوائد اي البصر من قلب كذب
 ما راي محمد صلى الله عليه وسلم اي العلوب تشهد
 بصدق ما راه محمد صلى الله عليه وسلم واختلفوا في المراد

الذي في الفوائد ما راي
 ما كذب الفوائد ما راي
 ما كذب الفوائد ما راي
 ما كذب الفوائد ما راي
 ما كذب الفوائد ما راي

ما هو قيل خير من راه النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 حيا كما ثبت عن ابن مسعود في الصحيحين تفسيره
 الاب وبن رواية عنه راي خير من علم الصلاة والاعلام
 وعليه حللتان من رفرق اخذ فرقة علماء من العلماء
 والارض كما رواه الفرياني في السنة المذكورة وصحاه
 وقيل المراد بالامات المحمية وقيل المراد بالار الله
 تعالى وهو قول ابن عباس والسج والى امامه وغيرهم
 من الصحابة والناظرين لهم منهم من يقول
 راه بعينه والاشهر عن ابن عباس ومنهم
 من يقول راه بقلب وهو مروي عن ابن عباس في
 رعن عنه وسياق الكلام على رفته الله تعالى في
 الوجه التاسع عشر من فوائد القصص وقول
 تعالى **افتمارونه على ما حكم** انكر تعالى مكابرة لهم وحجهم



له على ما يراه كما ثبت على الجاهل مكابرة له ما رآه
 له على ما عليه فعلا مستند انزه الامام
 كما راي الصارونه اي افتحاده لونه المراءو
 الملاحاه والمجادلة واستغاثه من مروت النام
 مرياد اذ اصغر صغرهما التذرو غير ما لم يعلم من هذه
 القصة اشياء الى اجتهادهم في تشكيكهم على
 الله عليه وسلم لان كل من التجادلين يجرى ما عند صاحبه
 اي يستخرج منه مروي الشئ الذي يجرى به مروت الفرس
 اذ لا تحرك ما عند من الجري بسوطه وغيره
 وكان من حقه انه يفتدي بغير كسبه من دولته في
 كذا والمؤمن من الفلقة ففدك لقد نزل على قمر
 جبريل في السما في فلف وفتوب افتتروا به في السما
 وسكون الميم من عيسى الف لبدها اي افتحدها ونه من



والمعدة اقدما لغيره على الذي يراه
 لا يتطهر الاغلام

مراه حتم اذا جحد را خمار هذه القراءة ابو عبد الله لان
 المستر من كان شأنهم الجحد وهو الكفر عند المراه و
 اخمار **المراه** الاولى لان الجحد كان منهم
 من هذا ومن غيره والذي يخص به الاسر المجادل ^{عليه السلام}
 لانهم ما لو اختلف لنا سب المفسر واجتزنا عن غيرنا
 الذي من **الهمس** وغير ذلك مما جاد لوجهه وارضاه
 الجحد ^{عليه السلام} الشئ من لا يكاد له ووهن الجدل لا يكون الا
 من جاد وان اسق من علم جاد فلو تصور بشور
 الجحد وكان الجدل اخص من الجحد وقال الزمخشري
 وتبع **المفسر** معنى اصهارونه او مقلوبون في المراه
 من مارتته **قرونية** قال السبكي وهو معنى جبرور ^{عليه السلام} مارت
 معنى جحد من كلام العرب لا يمنع هذا **الشيون** المديني
 لكنه **والنندية** على معنى **الفيلسوف** واخيه واما على معنى
 الجحد

الجحد فالتفهمه معنى **الغلبة** فان المراه والجاه
 يعتقدان بغيرها غلبة **الهمس** وقال علي ما يدرى
 بصنيع الكفار **والرسم** قد مضى **فان** ان يكون
 وضع الكفار موضع **الماضي** كقوله تعالى وتبينوا
 ما **ملكوا** ^{الشي} **الشي** من احدتا وملكهم **مذهب** من
 جور وضع **المضارع** موضع **الماضي** واما **الاستاءة**
 الجاهل **عليه السلام** الله عليهم ولم يمانس كما انه لم يهتم **ولم** ^{عليه السلام}
 بلبس **الامر** علمه **فالروية** وان مضى **فمن** عتبه
عاقبة ان **لحقه** بها وتيقنه اياها **فكانه** **الان**
ينظر **المراه** في **الشي** **الحاضر** **المعاني** في **الشي**
راشد **جهلا** **لهم** **تعالى** **ولقد** **راه** **تولية** **اصري**
 اجز **تعالى** **عن** **روية** **عليه السلام** **بعد**
اخرا **فالمرة** **الاولى** **كانت** **دون** **السماء** **لا** **فاق** **الاعلى**

والعامة هذه كانت فوق السما عند سدرة المنتهى قال
 الخياط ان كثر هذه هي المرقع لانه التي راى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في جبريل عليه السلام على صورة
 التي خلقه الله تعالى عليها وكانت ليلة الاسراء وقد
 روى الامام احمد بسند جيد كما قال الخياط المذكور
 عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال راى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام على سدرة المنتهى
 لم تمانية خبايا كل خبايا من سدرة المنتهى يستقطن
 احسن الله التمام وكل من الدرو والماقوت ما الله يعلم
 واعمل الحديث رواه مسلم انتهى واما المرقع الاول
 فكانت حرا او ابل البسم كما سدر والواو قد ولقد
 عاطف وجوز بعضهم ان يكون الخيال والرويات
 اللامتناهية في ذلك لانها قواب القسمة والقسم لا يكون

حالا لان الخيال جزء القسم والشيء والرضاء المصوب
 المستقر من راء للنبي صلى الله عليه وسلم واما
 البارز المنصوب ففقيه خلا وحب جاتقة فقال
 ابن مسعود وعائشة وجابر رضى الله عنهم هو
 عابد على جبريل عليه السلام وقال ابن عباس وتب
 الاحبار هو عابد على الله تعالى ولفظ اخرى الى
 مرق اخرى فلفظ من الزنول اصبحت مقام الحسن
 ونصبت نصيبا على النظم فيه استقار ابا بن الروي
 بن هذه المرة كانت الاقفا يتروك وقد توحيه
 لانه الضمير عاميد الى الله تعالى فالخطام من الدلو
 على ما سبق من انه على سبل الجواز والمراة القرب
 المستنول من الله تعالى مع ترويه تعالى عن كنه
 واليك مع ذلك ان تكرر روى له في تارك الدليل

ومثل ان تترك منصوب نصيب المصدر الواقع موقع الحال
 والتقدير والتقدير نازل لا تتركه اخرى والى هذا ذهب
 اكثر من وابن عطيبة والاول اقتصر عليه النحويون
 وصدر به القاضى وحكى السانى لعل قال التمام
 الى ابي المبروف بالسمن وهذا المعنى الاول ليس فيه
 البصر من وانما هو مذهب الفراء وتام عنه ما كان قبل
 ان تترك منصوب على المصدر الموكه وقد مر ابو البقاء
 مع اخرى اورثته اخرى قال الشرب الخالي المذكور
 وفي ما قبل تتركه في نظر قوله اخرى يدل على ستم روثه
 قبله وقد عذر ما يدل على ذكره المراد بالانتيان في هذه
 الابواب وهي والتقدير اه بالالفعل المصدر باللام القسمة والكلية
 فذا المعنى للمحقق على الرتبة عن المرة الاجبة وهو قوله
 تعالى **عند سد القلوب** عند ثمة مكان لواء وظرف
 الفعل

الفعل قد يكون منه الفاعل والمفعول وكلما قلنا لا اشتغال
 ان منه ههنا النصب على انه علم ولم عند من يقول المبروف
 هو جريد عليه السلام يصح ان يكون ظرفا له لولا ما في كلامنا من القول
 معا والسد من شجرة النشوح وراها النبي صلى الله عليه
 وسلم اليه الاسرا وراى عند هاجر عليه السلام في
 صورته الاصلية وهي في السما السابعة كما في حديث
 انس رضي الله تعالى عنه ووقع في حديثه من مسعود
 رضي الله عنه ان في السادسة وحدث انس رضي الله
 عنه هو قول الاكثر وهو الذي يقتضيه وصفه كما هو في
 نيتي اليه علم كل شيء مودع وكل مركز مقرب وما خلفه
 عليه السلام الا الله تعالى او من علمه به وبتنجز حديث
 انس رضي الله عنه بان مرفوع وحدث انس مسعود اي مرفوع
 بانه موقوف وقد جمع بينهما بان اصله في السادسة

وانضماها فزويها في السابعة وليس في السابعة منتهى فالله اعلم
 الا اصلها ما قال تعالى وهي عن عن العرش قال قل
 قد اظلمت السموات والارض من نورها والارض من نورها
 التي ذكرها الله تعالى في سورة الرعد وهي سبعين
 الركب في ظلماتها عام وفتح الكثاف وهي في راء
 القصة سبعين عاما لا يقطعها ويستعمل في الفصن
 منها الف راكب ورتبها كما في ان الغنم وتبعها قتال
 هي كثر من اقبلت اربعة انها رتبان في الف والفسل
 الفرات ورتبان بالحنان في اكنة فني فرائس في
 ذهب لو وضع ورقه منه في الارض لا تضار
 لاهل الارض وانما قيل لها سدرة المنتهى لان علم
 الملكية ينتهي عندها لا ياوزها ولم ياوزها احد
 والرسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لانه ينتهي اليها

هذا هو الذي
 في سورة الرعد
 في سورة الرعد
 في سورة الرعد
 في سورة الرعد

ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امواله
 تعالى لا يبعد وهاو ويل ينتهي اليها علم ان لا ينق وعلم
 كل عالم لا يعلم ما وراءها صدق الله تعالى وقيل
 ينتهي اليها من عاب على سنة النبي صلى الله عليه وسلم
 المؤمنين خاويل عن ذك والمفتي السبعة مكان
 كعني موضع الانتهاء او مصدر مسمى بمعنى الانتهاء
 لانها في منتهى الجنة واخرها واذن السدرة الى
 للمنتهى اما من اضافة الشيء الى مكانه كقولك انتجا
 بل كذا في المنتهى حينئذ موضع لا ينفذ اه مدركا
 روي عن الارواح او من اضافة الجاهل الى حاله
 كنون كتاب الفهم وعلى هذا في التقدير سدرة عندها
 او فني منتهى العلوم او المراد بالمنتهى هو الله
 تعالى وحينئذ يكون التقدير المنتهى اليه من اضافة

من من جود الصدور وانما صدق في قوله
 تعالى سئلته عن اضافة منتهى شانه
 في قوله تعالى في علم من كتاب لا ينفذ الى
 في قوله تعالى في علم من كتاب لا ينفذ الى

قال تعالى في سورة الرعد
 قال تعالى في سورة الرعد
 قال تعالى في سورة الرعد
 قال تعالى في سورة الرعد

قال تعالى في سورة الرعد
 قال تعالى في سورة الرعد
 قال تعالى في سورة الرعد
 قال تعالى في سورة الرعد

ليكن الي ما لكم فالاضافة اليه كاضافة اليد اليه للتشريف
 والتفخيم وسيان في الوصل الي من العرش من في ايد
 القصة الكلام على السدر الفنا وعلى ما يتعلق به وقول
 تعالى **عندها جنة المأوى** اي عند سدرة المنتهى جنة
 المأوى وهذه الكلمة كمال الحال والاشياء والحوال
 اظهر كما قال السبكي وهو مقرر فلو صنع جنة المأوى والاشياء
 عند سدرة المنتهى وهي عن يمنة العرش كما تقدم
 وقال ابن عباس رضي الله عنهما واكثر المنسوخ من جنة
 المأوى التي ياوي اليها ارواح الشهداء وقيل اي
 اليها ادم عليه الصلاة والسلام الذي ان اخرج منها
 وقيل ان جبريل عليه السلام ياوي اليها
 وقيل ان ارواح المومنين كلهم من جنة المأوى وهي
 تحت العرش فينتقمون بنعيمها وقال ابن عباس رضي
 الله تعالى عنهما وروى ابن جبير عن جنة من الجنة امان
 لهم من عظيمها والجنة لهم ياوي اليها المسجونون
 اراد



اراد الله تعالى ان يعظم مكان سدرة المنتهى من جنة
 الجنة عندها وفي ذلك تقطيعها لكانها وتشرع في
 رقر على من الى طالب والوالد والدراد وجامع من
 الصواب والتابع من رضى الله عنهم الحسن جنة
 المأوى بالها في جنة فعلا ما ضا والفاضل ليقول
 يعود للنبي صلى الله عليه وآله والمأوى فاعل اي ضمه
 وسنوه اليه الله وحمل من نعمه وقد اكرت عايشه
 رضى الله تعالى عنها وجاءت معها هذه القيمة وقيل
 هي الله من قراها واذا ابتدئت قراءة عن هؤلاء فلا
 سبيل الي ردها ولكن المستعمل لما هو لجنه ربا عا
 فان استعمل ثلثا ثانيا فقد يلقى كقوله تعالى ولم يحض
 عليه الليل قال ابو اليبا هو ثاذا المستعمل لجنه ربا عا
 وقوله تعالى **اذ نفث السدر** ما نفثني قال ابن القيم

لما ذكر الله سبحانه وتعالى ربه صلى الله عليه وسلم
 عليه السلام عند سدرة المنتهى استقر من ذلك
 جنة النور عند هاهنا نفسا هاهنا امراة سبحانه
 وتعالى وخلع ما ينشئ وهذا ^{منه ما يروى} ان ابن عباس
 واولا اسلوب لطيف جدا في العلم ان ^{منه ما يروى} اذا نظرت
 زمان لراه منزلة اخرى ونفسي السدرة الى يسترها
 ومنه الفواشي ^{الاعظم} اوضح معنى لسان لسان فلان ينشأ
 في كل وقت اي باسني بما ينشئ معي للتعبير بما تعظم
 وتكثروا نفسا هاهنا وقد علم هذه العبارة انما
 نفسا هاهنا من الدال على عظم الله تعالى وجلاله ما لا
 يكتسبهم ^{منه ما يروى} النعت والاعظم الوصف وقد جاسا
 تقي ^{منه ما يروى} عظيم كما رواه ابن مسعود وابن
 عباس مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم قال رأت
 السدرة نفسا هاهنا من ذهب وراثة على كل رقة

ملكا يسبح الله تعالى وصل ما لكم ينشئها ما انهم
 طيور سرور لقون الله متسوقين متبركين لها نار
 لها كما نزل الناس الكعبة اخرج عدد من جنة
 عن سلمة بن الأكوع وهو لم قال اذ نفسي السدرة
 ما نفسي قال شاذ من الملاكم الرب تبارك وتعالى
 ان ينظر الى النبي صلى الله عليه وسلم اذ ان لهم
 وقشيت الملايكه السدرة لينظر الى النبي صلى
 الله عليه وسلم ^{اذ يركبها} روى مرفوعا عن النبي صلى الله
 عز وجل حتى ما يستطع احد ان ينظر اليه وصل
 لما غشها ما غشها تحولت ما موتا وزمردا ^{منه ما يروى} في
 الحديث مرفوعا نفسا هاهنا ^{اللسان} لا ادري ما هي و
 قبل غير ذلك ولا قال ان هذا الحرف لان الله
 تعالى اجمع ما غشها لان ما شئت عن النبي صلى الله عليه وسلم

لا كلام فيه وما يتبع من الصحابة يكون توقيفا لا من مثله
 لا يكون بالرواية وإنما اختيرت السند لهذا ^{من المصنفين}
 دون سائر الأئمة لأنها محصاة سلامه أو صان
 ظل مديد وطمع لذنوب راحة زكية فنتا همت
 الأيمان الذي جعل قولاً وثلاً ونسباً وظلها كالمثل
 وطمع كاللينة وراحت كالتقول وأما ما جاء من
 الأحاديث في النهي عن قطع السدر من قول
 صلى الله عليه وسلم الذي رواه الوداد وروته
 من قطع سدر صوب الله رأسه في النار ^{خفيف} فمحمول
 على سدر الحرم كما زاده الرطب إلى من رواه من قول
 ليني من سدر الحرم أو على من قطع من فلاة لتصل
 به من السدر والبرية عينا وطمع فيه صون ما من له
 منه على ما قاله أبو داود وسند رواه كالباقين أن أبا داود
 قطع ^{سأل}

سأل الشيخ عن رضى الله تعالى عنه عن قطع السدر
 فقال لا بأس به وقد روى ^{في كتابه كوفي} أن ابن عباس رضي الله عنهما
 ما اغسلناه بما أو سدر وقد احتج ^{بما احتج} الكوفي بما احتج
 بهم الشيخ في رضى الله عنهم من إجماع النبي صلى الله
 عليه وآله أن يغسل المدة بالسدر ولو كان حراما لم
 كثر الاستفاد به والورق من السدر كما لغسني فاذ ^{فاز} الم قطع الورق لم يقطع الفضة
 وقد سوي صلى الله عليه وسلم إنما حرم قطع من شجر
 الحرم من ورقه وعن من قال له يقطع من ورق السدر
 ولا يقطع من ورق السدر ^{فقال} تعالى **ما نراغ البصر**
وما طفي وصف الله سبحانه وتعالى ولقد سن في هذه
 الآية أدب النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك المعاص
 وشبوتة ونفي عنه ما يرضى للراي الذي لا أدب
 من يدي الوفا في إقراره على مقامه ^{منه من يتعلم من}

التقاة منها وشمها لا رجوع بصر الى ما بين يديه
 يقول ما زاع البصر الى ما مال ولا زاع المال بالبصر ^{فلم يبق له}
 الى بصر النبي صلى الله عليه وسلم وما لم يبق لبصره الى ما ^{الظن ان ما زاعه}
 تجاوزوا منذ امامه الى حيث انتهى قال ابن عباس ^{ان ما زاعه}
 ما زاع البصر منها ولا شمها ولا جاوز ما امر به ولا ^{فلم يبق له}
 ان مدني الآية وصف لوب النبي صلى الله عليه وسلم ^{ان ما زاعه}
 متصرف في الاوصاف مودة نظره وبعده وقلبه ^{الظن ان ما زاعه}
 الامر رقيق ووجه الرب عنهم لم يبق جانبا ^{ان ما زاعه}
 ولا شمها ولا قصر عن كشف الامر وحقيقته ولا جاوز
 ولا مد بصره الى شيء عظم المقصود مما راه من الايات
 واستقبله من الجايب واثبت ما راه اثباتا مستقنا ^{ان ما زاعه}
 صميا وذو كفاية القوة والادب او ما عدل من ^{ان ما زاعه}
 روية الجايب التي امر به وتروى ويمكن منها وما ^{ان ما زاعه}
 جاوز



ان ما زاعه البصر
 ان القوة امور كثيرة

جاوز ما امر به وشمه بل ما مقام العبد الذي
 اوجب ادبه اقباله واطرافه على ما اراد ووث ^{المقام المستقر اليه}
 التقاة الى عنق وودون تحلق الى ما لم يره مع ما
 في ذلك من اثبات الجاش وسكون القاسب ^{منه القدر من القوة والاعتدال}
 ولما بينت هذه اغانة الكمال وقد تراه الله في
 هذه السورة علمه عن الضلال وقصده ^{منه القدر من القوة والاعتدال}
 عن الحق ونطقه عن الحق وفواده عن كذب
 بصره وبصره عن الزخ والطغيان وهكذا يكون ^{ان ما زاعه}
 المدح هكذا والافلا كما قاله تعالى **تقديري** ^{تذكر الحقاير لا يقين من ليل}
ايات رب الكبرى فذا كذا الله تعالى ما ذكر في
 هذه رايه بالقسم فعال لقد راى الى والله لقد
 راى الى بصر من ايات رب وعجاسه الكسبية
 والاكوتية ليل المراج او من ايات رب الكبرى كذا

منه القدر من القوة والاعتدال
 تذكر الحقاير لا يقين من ليل
 شيبا بما روي في انجيله

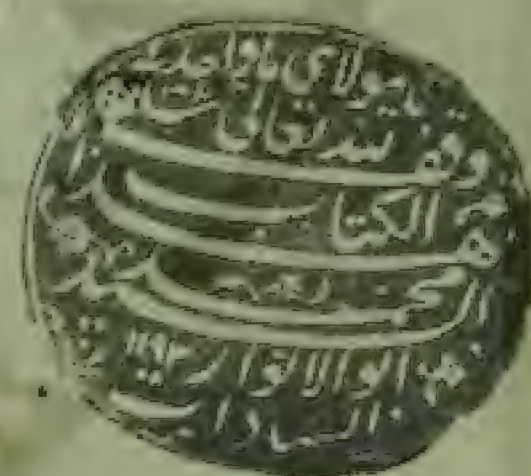
منه القدر من القوة والاعتدال
 من العباد على قدرته

على قدرته وعظمته والايات هي الامور والعلامات ووصفها
بالكبري لغيرها من غير هالولسان ^{لأنه لا يوصف الله بالايات}
^{لأنه لا يوصف الله بالايات} ^{لأنه لا يوصف الله بالايات}
اذا لم يكن له فلا بد من تعيينه فالكبري يكون ان يكون
مفعول راي ومن ايات ربه حال مقدرة على ذهاب
وكلية من اللسان لانه المناسب لمرام المقام والقدرة
لقد راي الامات الكبري من ايات ربه قال الشهاب
الحلي وهذا هو الظاهر وكذا راي كمال الكبري على
اعراب كونها مفعولا لافعال ^{لأنه لا يوصف الله بالايات}
من ايات ربه الاله التي هي كبرها وعظمتها ^{لأنه لا يوصف الله بالايات}
الاسرار وما فيه من الجباب كالحش والواحد وكذا راي
تكون الكبري نقلا لايات ربه وهذا الجمع كذا وصفه
بوصف الكبري الواسعة وصفه ^{لأنه لا يوصف الله بالايات}
لنوافق

لتوافق النوافل ومن ايات ربه مفعول راي ومن
للتعظيم والقدرة لاي ايات ربه
الكبري وكذا على كون الكبري نقلا لايات ان يكون
المفعول لراي كذا وفاء والقدرة راي شي عظيم من
ايات ربه الكبري ومشي على ذلك السبيل والايات
بعضهم بان المقام لعتق النظم وفما ذكره
الكبري ولحقا كفا من تعين ما رايه من تلك الايات الكبري
فصل حبل عليه السلام في صورته قال الامام والظاهر
ان هذه الامات غير تلك لان حبل عليه السلام وان
سوان عظمته لئن ورد في الاحبار ان الله ملائكته ليعلم
منه والكبري ثابت الاكبر فكانه تعالى قال رايه
ايات ربه ايات هي اكبر الامات وفصل الكبري والقدرة
وفصل ما رايه من راي به الى السموات وما فوقها من عجايب



الملكوت وعنه ذلك واما قول القصة طي وميل هو ما راه ذلك
 التلم في مسراه ^{ان يخرجه} في عوده وبديده وهذا الحسن في
 يناسب قوله في اية الاسر التزم من ايات تنافا حال الاسر
 ما ملئ به وهذه التام قد دل على ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لم ير الله ليلة المعراج وانما راي ايات الله تعالى ودينه
 خلافت ووصف الله لانه تعالى ^{اي دل على ان الله تعالى} صمد قفنه الموراج ^{لقد راي من راي}
 هتار وبقية الامات وقال في اواخر قصته الاسر
 كثر من ايات تنافا ولو كان راي ربه لكان ذلك اعظم
 ما يلمن فكانت الاية للروسه وكان اكبر من هو اكرم
 وقال من كثره ولجأ من الاسر استدل من ذهب
 من اهل العلم الى ان الروسه ملك الدليل لم تقع لانه قال
 لقد راي من ايات ربه ^{للتناس} ولو كان راي ربه
 لا يخرجه ذلك ولعل ذلك انتهى طلب لادالته في عوده ذلك



الروية في الايتين على عدم وقوعها لا احتمال انها وقعت
 وكنت عزوا من الازكار ومن توهم معارضتها للادلة
 الدالة على عدم وقوعها في هذه النار وميل وضوء
 فتماراه من الايات الكبر من بل هي اكبرها اول
 عليه قوله تعالى ما كذب الفواد ما راي ولقد
 راه شراة افرى كما يدل عن ابن عباس رضي الله
 عنه انه كان يثبت الروية ليلام الاسر او يستشهد
 بذلك فتابعه جماعة من السلف والخلف رضي الله عنهم
 وقد خالفه جماعة من الصواب والتابعين رضي الله
 عنهم المعين وحسن انتهى الكلام على ذكره من
 فوايد هذه الايات التي لم ينفق القصة على
 نسق واحد وان كانت ما حوزة من احاديث
 مستندة لكونهم اهل السامعين والفتش لعلوا
^{في الساق} ^{الافضل}

فَنَقُولُ **بِسْمِ** النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ

البيت في البحر مصطفا من ركنه اذا ناه جري

عليه السلام و من كان له و معه امك اخ فاختاره

چندتا از اینها را ساقی و ساقی و ساقی

وینج وکشت

مستمحیر و فی روابہ فزیح سقف سی

قوله خير بل عليه السلام فاشق من تفرقة كثره

الى اسفل لظنه ثم قال جبريل لمدا من اسفل

ربطت من ما زمزم لحي الطهر قلبه واشهر

صدره فاستحيى عليه فمساء ثلاث مرات

تأليف الكائنات من العناصر

در کتب ما که در کتابهای اول و دوم است

فی علم شریعت

مکالمہ علیہ السلام بابت طہارت ص ۳

از منورم آتی با کست مرغ و ذهب کستلی حکمت

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

الحمد لله الذي جعل في كل شيء دليلا على قدرته وقدرته على كل شيء

والمعنى ان الله تعالى قد علم ما في قلوبهم من الكفر والفساد
فقد علم انهم لا يؤمنون به ولا يهابونه ولا يحشرونه ولا يحسنون
الحساب له ولا يعجزون عن عقابه ولا يخافون عذبه ولا يحزنون عليه

والمستخرج من كتاب
الشيخ الفاضل
ابن القيم رحمه الله

2017 5.25 12.0

وایمانا فاضله من حدیث و ملا و علما و علماء

واسلاما ثم اطلقه ثم ختمه بن كتيبه

خاتمة النبوة شهادتي بالبراق منبرها

ملک اور هواریہ اسمنی رطوبت منقوش الحار

منه الى الفاضل

موقع

مقدّمه: ۱۸۴۲

Rajab wa al-Ahiya

بنی فخریه بکفره و ارجلیه فاس

عليه فز منع حريل دين على معرفه بسم

قال الاتسعي، ما سواق مولده ما، والدي

خلق از آنکه علم از او منزه است

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

رسول شرفی رجبہ و کائنات اللہ

عليهم الصلاة والسلام تركها فله

وقال سعيد بن المسيب وعنه وهن دايم ابراهيم
 التي كان يرب على ليدت الحرام فانطلق به
 حيريل وهو عن يمينه ومكامل عن يساره
 وعند ابن سعد وكان الاخذ بركام حيريل
 وبزمام البراق مكامل فساروا حتى ملنوا
 ارضاً ذات **نخل** فقال حيريل انزل فمضوا
 ففعل كما ركب فقال انذري ابن صليت
 قال لا قال صليت بطيئة واليرى المهاجرة
 فانطلق البراق يهوى به لفتح حافره
 حيث ادرك طرفه فقال له حيريل اتزل
 فصل هذا ففعل كما ركب فقال انذري ابن
 صليت قال لا قال صليت **عند شجرة**
 موسى **رحم** رب فانطلق البراق يهوى به ثم
 وقال ابن سعد
 وقال ابن سعد
 وقال ابن سعد

قال انزل فصل ففعل كما ركب فقال انذري
 ابن صليت قال صليت **بطور سين** حيث كلم
 الله موسى **ثم** بلغ ارضاً بدت له قصور فيها
 لم حيريل اتزل فصل ففعل كما ركب وانطلق
 البراق يهوى به فقال له حيريل انذري
 ابن صليت قال لا قال صليت **ببيت لحم**
 حيث ولد عيسى ابن مريم **وبيتا هو**
 يسوع على البراق انذري عن غفرته من الجن
 يطلبه بشعلة من نار الكمال الدوت راحة فقال
 له حيريل لا اعلمك كلماته فمضوا
 طفات شعلته وخر لغيره قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لي فقال حيريل قال اعوذ بوجه
 الله اكرمه وبكلمات الله المتألمات التي
 قال ابن سعد
 وقال ابن سعد
 وقال ابن سعد

لا يجرى من يجرى فاجر من شر ما يتل من السور
 ومن شر ما يخرج منه ومن شر ما ذراني الارض
 ومن شر ما يخرج منه ومن فتن الليل والنهار ومن
 طوارق الليل والنهار الا طارقا بطرق نجبر بارك
 فانك بلفيم وانطفاءت شعله فسا روا **والى**
 على يوم من زرعون في يوم وكصدون في يوم
 كلما حصده واعاد كما كان فقال يا حيرد يا
 هذا فقال هؤلاء الهة دون في سبيل الله
 تضاعت لهم **الان** سبب ما ضعت
 وما اتقوا من شيء الا هو خلف **روح حديجا**
 طيبة فقال يا حيرد يا هذرايجه قال
 رايته ما شئت من زرعون واولادها
 سنها هي عسقة من زرعون اذ سقط

في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور

في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور

في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور

المشقة فعالت بسهم الله تقس نزعون فعالت
 ابنت نزعون اولك رب عندا لي قالت نعم
 قالت افا حزنك ابي قالت نعم فاجرت
 فدعا بها فقال لك رب غيري قالت نعم
 رمي وربك الله وكان للمرأة ابنان وزوج
 فارسل السهم فحضروا فزادوا المرأة وزوجها
 ان سرحا عن وسنها قابا فقال اني قاتلكما
 قالت احسانا منك الدنيا ان قتلتنا ان
 تجعلنا في بيت فتدفنتا فيه جيبا قال
 ذاك لك بما لك علينا من الحق فامر بيقره
 من غناس فاحمت ثم امدها لتلق
 فنهى هي واولادها فالقوا واحدا واحدا
 حتى بلغوا اصفى وضع فيهم فقال يا امه

في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور

في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور
 في قوله فاجر من شر ما يتل من السور

فقال هذا مثل الكل الرب **استداني** على رجل قد جمع خزيمة
 خطيب لا يستطيع حملها وهو يريد عليها فقال له هذا
 يا حيريل قال هذا الرجل من امك تكون عندك
 امانات الناس لا تقدر على اداها ويريد ان يتحمل
 عليها **واني** على يوم يعرض السننهم وشتا هم
 كفار يرضون من جديد كلما فرغت عاود لا يفر
 عنهم فقال من هؤلاء يا حيريل فقال هؤلاء
 خطيبا / الفتنة خطيبا امك يقولون ما لا يفعلون
ومر على يوم يلزمهم انظار من نحاس كمشون
 به وجردهم وصدورهم فقال من هؤلاء يا
 حيريل قال هؤلاء الذين يا كلون لحوم الناس
 ويعصون في اعدائهم **اني** على حجر صديد
 كخرج منه نور يضيء فحبل الثور يريد ان
 يربط به



يرجع من حيث خرج فلا يستطيع فقال ما هذا يا حيريل
 فقال هذا الرجل يكلم بالكمة العظيمة تنمى من
 عليه فلا يستطيع ان يردّها **وسيف** اوسير
 اذ دعاه داع عن شماله فاحمد انظرني اسالك
 فلم يجبه فقال ما هذا يا حيريل فقال هذا
 داعي اليهود اما انك لو اجبت لتهودت امك
وسيف اوسير اذ دعاه داع عن شماله يا
 محمد انظرني اسالك فلم يجبه فقال ما هذا
 يا حيريل فقال هذا داعي النصارى اما انك
 لو اجبت لتنصرت امك **وسيف** اوسير اذ
 باصراة حاسدة عن ذراعها وعليها من كل نسمة
 خلقها الله تعالى فالتت ما محمد انظرني اسالك
 فلم يجبه فقال ما هذا يا حيريل

فقال لك الدنيا اما انك لو اجترت لا خذت اسك الدنيا
 علي الاخره **وبينما** هو يسير اذا هو بشيخ يدعوه مني
 عن الم نون يقول هل علم يا محمد فقال جبريل يسير يا محمد فقال
 من هذا فقال هذا عدو الله ايسر اراد ان يميل اليه
وسار فاذا هو ليحور على جانب الم نون فقال يا محمد
 انظر في اسماكك فلم يلقه الله فقال من هذه يا
 جبريل فقال انه لم يبق من ثمر الدنيا الا ما في من عسر
 هذه العجوز **وسار حتى الى بيت المقدس** ودخل من
 باب الهيكل ثم استول عن البراق وربطه سائر المسجد
 بالخلقة التي كانت تربط به الانبياء عليهم السلام
 والسلام في روايته ان جبريل اتى الرصيف فوضع
 اصبعه فيها فترققا وشذبه البراق ودخل المسجد من
 باب كعبه النبي ورأسه صلى الله عليه وسلم وجبريل كل

في روايته ان جبريل
 اتى الرصيف فوضع
 اصبعه فيها فترققا

ركعتين فلم يركب الا يسير حتى اجتمع ناس كثير يعرفون
 النبي صلى الله عليه وسلم والناس من بين قاسم
 ورايع وساجد ثم اذا ن مؤذن فاقامت الصلاة
 فقاموا صفوا فاستظروا من يومهم فاحد
 جبريل صلى الله عليه وسلم فصلى بهم ركعتين عن كعبه
 فاذا ن جبريل وتزلت الملائكة من السماء وحده
 الله المرسى من فضلي النبي صلى الله عليه وسلم
 بالملائكة والمرسلين فلما انصرف قال جبريل يا
 محمد اتدري من علي خلقك قال اما كل نبي ليس
 الله تعالى اثنى كل نبي من الانبياء على ربه
 ثبنا ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لكم اناس
 على ربه وانما من علي ربي ثم شرع يقول الحمد لله
 الذي ارسلني ربه للعالمين وكافه للناس
 بشيروا وتذبرا واتزل على الفوان فيه بيان كل

في روايته ان جبريل
 اتى الرصيف فوضع
 اصبعه فيها فترققا

شيء وحمل مني جزامته اخرجت للناس وحمل مني
وسئلني وحمل مني هم الاولون والآخرين وشهد
لي صدري ووضع عني وزري ورفع لي ذكري
وجعلني قاضيا خاتما للنسوة فقال ابراهيم عليه
السلام والسلام لك هذا فضلك محمد صلى الله عليه وآله

واخذ النبي صلى الله عليه وسلم من العطين
اشد ما الفخ فجاءه حيريل باننا من قرونا من لبن
فاخذا للهن فقال له حيريل اخذت الفطرة ولو
اخذت الخرافة امثلك ولم يسمعك منهم ما
القليل من روايت ان امانيه كانت تلبس امانا
وبنه ما واز حيريل قال له لو شرب من الماء القوي
امثلك **ومن روايت** ان لحد امانيه التي عرفت عليه
لان فنه جعل بدل الماوانه راى عن يسار الصلوة

الحد

الحور العذراء وسلم عليهن فزودن عليهن السلام
وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن **ثم**
اتي بالمعراج التي تفرج عليه اربعين نبي آدم

فلم تزل الخلائق احسن منه لم يرفاه من فنه
ومرفاه من ذهب وهو من حبة الغرور وسن
باللؤلؤ من عذبه ملائكة وعن يسار ملائكة
فصعد وهو حيريل حتى انتهى الى باب من
ابواب السما الدنيا يقال له باب الحقائق وبها
ملك يقال له اسما عيل وهو صاحب سما الدنيا
يسكن الهوا لم يصعد الى السما وطول
لحيط الى الارض واليوم مات النبي صلى الله
عليه وسلم ومن يدعي سمعون الف ملك مع ملك
جند مائة الف ملك فاستفتح حيريل قتل ومن
ملك قال محمد عيل وقد ارسل اليهم من روايت

وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن
وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن
وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن
وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن
وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن
وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن
وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن
وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن
وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن
وسالهن فاجبنه بما تقربه اليهن

من روايت ان لحد امانيه التي عرفت عليه
لان فنه جعل بدل الماوانه راى عن يسار الصلوة

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

029001

A circular seal with Arabic calligraphy, likely a library or ownership stamp. The text is arranged in several lines within the circular border.

بدخله من درسم لكي وخرن ثمة مضي هنيهة تصير هنيهة ٩٠ بدخله الي

فوجد اكله الربا واموال البيضاى ووجد الزنا
وعزهم على حاله لتدعيم بنحو ما تقدم واخرج

صعد الى السماء الهابته فاسمع حيرال فقال من
هذا قال حيرال فيل ومن مقال قال محمد

عَمِلَ الرَّقْدَ ارْسِلَ إِلَيْهِ قَالَ لَيْسَ عَمِلَ مَوْجِبًا بِهِ وَارْهَلَا
حَيَاهُ إِلَهُ مِنْ الْخَوْفِ وَمِنْ خَلْقِهِ فَنَعْمَ الْإِخْوَانُ لَيْسَ

الخليفة ونعم المكي حافيتي له على خراسان وهو

[illegible]

هذا هو النبي الذي جاء به الروح القدس
 من الله ليؤمّنكم به

هذا هو الذي جاء به الروح القدس
 من الله ليؤمّنكم به

اذا هو بائع الخالة عيسى بن مريم وكنى من زكريا
 شبيب لعدّها بدماء بياها وشعرها ومهمها
 نقر من قومها وادّو يديها جسد مريوع الى الحق
 والبيبا من سبط الراس كما غا غريغ من ديماس
 اي حمام شبيهه بمرق السعق فسلم عليها
 فزدها عليه السلام سم فالمرحبا بالاخ الصالح
 والنبي الصالح ودعوا له بخير صعد الى
 السماء الى الله فاستنقح جبريل من هذا وال
 جبريل من من ملك قال محمد من اول وقد ارسل
 الله قال نعم فيل مرحبا به واهلا جيا الله
 من اخ ومن خلفه نعم اخ ونعم اخلفه
 ونعم المني جافق لها فلي خلاصا فاذ هو يوسف
 ومعه نقر من قومه فسلم عليها فزدها عليه السلام
 وقال

قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ودعوا له
 بخير اذا هو قد اعطى بطر اسن من رواه اسن
 ما خلق الله قد فضل الناس بالكن كالكر ليل
 البدر على سائر الكواكب قال من هذا يا جبريل
 قال اخوك يوسف صعد الى السماء الى الله
 فاستنقح جبريل فيل من هذا قال جبريل من
 ملك قال محمد من اول وقد ارسل الله قال نعم
 فيل مرحبا به واهلا جيا الله من اخ ومن خلفه
 نعم اخ ونعم اخلفه ونعم المني جافق لها
 فلي خلاصا فاذ هو يوسف قد رفته الله
 مكانا فاذها فسلم عليها فزدها عليه السلام قال
 مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ودعوا له بخير
 صعد الى السماء الى الله فاستنقح جبريل

هذا هو الذي جاء به الروح القدس
 من الله ليؤمّنكم به

وقال من هذا قال جبريل من ملك قال محمد بن عبد الله
 قد ارسل الله قال نعم من مرجبا واهل حياه الله
 من اخ ومن خليفه ونعم الاخ ونعم الخليفه ونعم
 النبي جامعهم بها على خلاصها فاذا اهلها روت
 ونعم كرتة صفاء ونعم كرتة سودا القاد كرتة
 كرتة الى سرتة من هواها وحول كرتة من بين
 اسرائيل وهو نقص على نعمه فسلم عليه فرد
 عليه السلام ثم قال مرجبا بالاخ والصالح و
 النبي الصالح ثم دعا له كبريما جبريل من
 هذا قال هذا الرجل المحيى من نوم هارون
 ابن عمران صعد الى السما السادسة
 فاسمع جبريل فيل من هذا قال جبريل فيل ومن
 ملك قال محمد بن عبد الله قد ارسل الله قال نعم قال
 مرجبا به واهل حياه الله من اخ ومن خليفه ونعم



الاخ رفعة الخليفة ونعم النبي جامعهم بها على خلاصها
 بالنبي والنبيين منهم الرهط والنبي والنبيين
 منهم الرهط والنبي والنبيين منهم الرهط والنبي والنبيين
 ثم مر بسواد عظيم فقال من هذا الخي قال
 موسى وقومه ولكن ارفع راسك فاذا هو
 بسواد عظيم قد سد الافق من ذا الجانب فانه المستر
 وذا الجانب ففيل هو لادامك وسوى هو
 سبعون الفا دخلون الجنة بعد حساب
 فلما خلصنا اذا ابو موسى بن عمران رطل ادم
 طوال كانه من رجال شجرة كثر الشجر لو كان
 عليه لمعان بعد شجر دونها فسلم عليه
 النبي صلى الله عليه وآله فرد عليه السلام ثم قال
 مرجبا بالاخ والصالح والنبي الصالح ثم دعا له كبريما



قد ارسل الله قال نعم قال محمد بن عبد الله
 قد ارسل الله قال نعم قال محمد بن عبد الله
 قد ارسل الله قال نعم قال محمد بن عبد الله

و بعد از این که از این مقام بیرون شد و به سمت دروازه آمد

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript or letter, written on aged paper. The text is dense and fills most of the page, with some lines appearing to be crossed out or heavily corrected. The ink is dark, and the paper shows signs of wear and discoloration.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page.

الحمد لله والى الله نعمة الله والى الله
 انهم شراباً طهوراً ومبلى هذا مكانه
 امسك واذا لم يصبته شطرت له سمياً

(Marginalia in smaller script):
 وما زال على اذا...
 كان في...
 من الصلوة...
 عننا...
 البسملة...
 على...
 لا...
 ما...

كانت القراهيس ينظر عليهم سابع رمد فدخل
البيت الممور ودخل مع الذين عليهم الساب
السفن وعبد الا حورن الذين عليهم الساب
الرمودهم على حفر فضلى ومن معه من المؤمنين
في البيت الممور واذا الممور دخل كل يوم
سبعون الف ملك لا القودون اليه الى يوم
القيامة وانه يخذل الكعبة لو خرجت عليه
ثم خرج وخرج من معه في روايته انه عرفه
علمه الا انه الدليل المصدق فاقول الذين فصول
جبريل فقل كما بعد وقال كما في روايه طه
القطره التي انت عليها وامك رفع الى
سبعون المنتهى واليه منتهى ما يخرج من الارض
لنفس منتهى واليه منتهى ما يبط من فوق

Copyright © Kin Saud University

فبعض منهن واذا هي شجرة تخرج من ارضها رين
 ما عثر اسن وانها رين لمن لم يغير طعمه وانها
 من حمرة لثة لسان رين وانها رين غسل مصفى
 يسير الراب في ظلمها سبعين عاما لا تقطع
 واذا انبجها مثل قلال هجر واذا اورقها كاذن
 الغنم لكاد الورق لعل هذه الامه في روت
 الورق منها تطل الخلق على كل ورقه مأك
 فشبها الوان لا بدري ما هي في غشها من
 امر الله ما غشها تغيرت في رواية تحولت
 ما فونا وزبر جدا فما استطع احد ان يفتق من
 حسنه وقبها فرائس من ذهب واذا في اصل
 اربقه انهار نهران باطنان ونهران ظاهران
 فقال ما هذه يا جبريل قال اما الباطنان فنهان
 في

في رواية تحولت
 لا بدري ما هي في غشها من
 امر الله ما غشها تغيرت
 في رواية تحولت
 ما فونا وزبر جدا
 فما استطع احد ان يفتق من
 حسنه وقبها فرائس من ذهب
 واذا في اصل
 اربقه انهار نهران باطنان
 ونهران ظاهران
 فقال ما هذه يا جبريل
 قال اما الباطنان فنهان

في الجنة واما النهران فالنيل والفرات و
 روايه انه راي جبريل عند السد وكه شفايه
 جناح جناح منها قد سد الافق منات من
 احبته النهر وويل الدور والناصوت ما لا يعلم
 الا الله تعالى اخذ على الكوث حتى دخل
 الجنة فاذا فيها ما لا عين رأت ولا اذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر فرائ على باب
 مكتوب بالصدقه لبشر امثالها والفر من ثباته
 مرفوعا يا جبريل ما بال القرصن افضل
 من الصدقه قال لان السائل يسئل عند
 المستقر من لا يستقر من الامن حاجه ثم
 سارفا الى ما هو بالفار من لمن لم يغير طعمه
 وانها رين حمرة لسان رين وانها رين غسل

يدل على انه جبريل
 او مدني او اصله من ارضه وهذا المثل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

عباد الله اذ ان الله عز وجل قد اراد
 ان يخلصكم من النار وانه قد اراد
 ان يخلصكم من النار وانه قد اراد
 ان يخلصكم من النار وانه قد اراد

ما تصرف سرعا فاني على ابراهيم فلم تقل شيئا ثم على موسى
 قال ولقد امر الصاحب كان كما قال فقال ما صنعت يا محمد
 ما فزعت ريك عليك وعلى امك قال فزعت على وعلى ابي
 فزعت على كل يوم وليلة قال ارجع الى ريك فاسال
 الخفيف عنك وعن امك فان امك لا تطيق ذلك
 فاني قد جرت اناس عليك وبلوت بني اسرائيل
 وما تحبهم اسد المجامع على اذني من هذا ففزعوا
 عنه وسكوه فامك اضيف احبها وادارنا
 وقالوا يا ابراهيم واسما عا فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم
 الى حبريل يستشير به فاسار الله حبريل
 ان لعمري ان شئت فزرع سرعا حتى انتهى الى
 الشجرة فقتلتهم السباع وخرسوا به او قال رجع
 عن امتي فانها اضعف لائم قال وضعت عنهم قسا



ثم تجلت السحاب ورجع الى موسى فقال وسع
 عني قسا فقال ارجع الى ربك فاسال العفيف
 فان امك لا تطيق ذلك فلم نزل مرجع بين
 موسى وبين رب كخط عنه قسا قسا حتى قال
 يا محمد قال لك وسعدك قال هن صلبوا
 كل يوم وليلة لكل صلاة عسعدك تسون صلاة
 لا سدل القول لذي و ما نسخ كتابي ومن هم
 حنه فلم يملأ كتبت له حسنة فان علمك
 كتبت له عشرين ومن هم بسنة علمك لم يملأ كتبت له
 فان علمك كتبت مئة واحد وان تجلت السحاب
 فزل عن النبي الى موسى فاحبه فقال ارجع
 الى ريك فاسال الخفيف فان امك لا تطيق
 ذلك فقال قد راجب ربي حتى استحيت منه ولكن
 ارجع واسلم ما دى عناد ان قد ارضيت فرضيتي

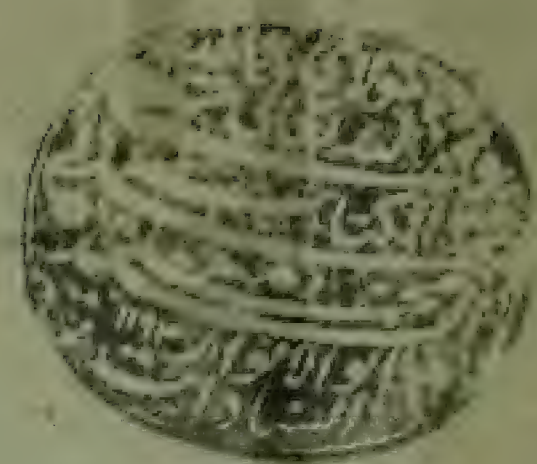
اي لا تترك القبول في هذه المسئلة
 وانما القبول في هذه المسئلة

علم عدد الاذنين في يوم ما سدل السحاب

وحقق من عبادي فقال له موسى اهبط لبعث الله لم
 يجر على ملا من الملائكة اما قالوا عليك بالحجامة
 رخي روابه مرا متك بالحجامة اخذ رواق
 لخير بل ما لي لم ات اهل سما الارض والارض
 لي عز واحد سكت علم فزد على السلام ورحب لي ودعا
 لي ولم يفتحك لي فقال ذك ما لك خازن النار
 لم يفتحك منذ خلق ولوضحك لاحد الا صيرك
 فلما انزل الى سما الدنيا نظر الى اسفل منه فاذا
 هو كجرح ودخان واصوات فقال ما هذا يا جبريل
 فقال هذه السباطين كرمون على اعني بني آدم
 ما يفتكرون في ملكوت السموات والارض ولولا
 ذكرا او العجائب ركب منصورا لم يرب
 لفرش مكان كذا وكذا فنهج جل عليه غرار
 غوارق سود او تران سفنا فلما احاذى العلم تقوى
 واستدارت

في قوله
 اخذ رواق
 رواق
 رواق
 رواق

واستدارت وصريح ذك العبد والانسوسر
 بعير قد ضلوا بعير لهم فذبح فلان فسلم عليهم
 فقال بعضهم هذا صوت محمد اتى اصحابه
 فذبح الصبح تمك فلما اصبح وطع وعرف ان الناس
 تكذب فقتل حزنا لمزم عدو الله ابو حنبل فجا حزني
 طس الله فقال له كاستهزى هل كان من شيء
 قال نعم قال ما هو قال اسرى من الله قال الى
 امن قال الى سب المقدس قال ثم اصوب من
 ظهرا ندنا قال نعم فلم ير انه كذب فمخافة ان
 يحكم الحد من ان دعا قومه الله قال رانته ان
 دعوت قومك اتحد ثم ما حدثتني قال نعم قال
 يا ميسرة بن كعب بن لوى فاقضت ايم المجالس
 وجاوا حتى جلسوا الله ما قال حدثتني ما
 حدثتني فقال صلى الله عليه وسلم ان اسرى من الله
 قالوا الى امن قال الى سب المقدس قالوا ثم اصوب



من ظهر لنا فالرفع من من مصفق ومن من وضع
يد على راسه فنفخا وضجوا وقلوا ذلك مصال
المطعم من عدي كل امرئ قبل السور كان اما غير ذلك
السور انا اشهد انك كاذب كمن نضرب الباء والاي
الى ست المقدس مصفقا ^{مضربا} اشهدا ومنجد اشهدا انتم
انك انتم من ليل وراكات والرفع من لا احد ولد وال

البوكريام طعم من مائدة لادن احبك جبهته
 وكنتبه انا اشهد انه صادق وقالوا له يا محمد
 صف لنا بيت المقدس كيف بناوه وكيف هبتم
 وكيف حرمه من الجبل وحقن دمه من سائر اليب
 قد هب نفق لهم بناوه كذاوه هبتم كذاوه حرمه
 من الجبل كذاوه قال نعم حتى انفس علي
 النعت فكربا كربا ما كرب مثله فحي يا مسوي وهو
 منظر اليه حتى وضع ذون در اربعيل او عقال فقالوا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

الحق سبحانه وتعالى انما هو الذي لا يلد ولا يموت ولا ينام ولا يغير
بالمكان ولا يغير بالزمان ولا يغير بالمكان ولا يغير بالزمان
ولا يغير بالمكان ولا يغير بالزمان ولا يغير بالمكان ولا يغير بالزمان

كرم للمسيح من باب ولم تكن عدها لجعل نظر اليها ولعدها
 بابا بابا وعلهم والواكبر لقول صدوق صدقت
 اشهد انك رسول الله فعال لقوم ما النعت
 فقال له لقد اصاب ثم قالوا الى بكر افسد صدقه
 انه ذهب اليك الى بيت المقدس وجا صلب ان الصبح
 قال نعم الى اصدق فيما هو العدم من ذلك اصدق
 خبر السما في غدق او روحه من ذلك اسمي الوكبر الصدوق
 قالوا يا محمد احترنا عن غيرنا فقال انت على غير
 من ولان بالروح اذ ضلوا نافع لهم فانطلقوا في طلبه
 فاستهنت الى رحا لهم وليس بها منهم احد واذا
 لقدج ما فشر تب منه ثم استهنت الى غير من ولان
 مكان كذا وكذا فنهج لجره لغير ان سودا وخران
 مضافا فلما جازت الدرع تقرت وصريح ذكر البعير



هذا هو الكتاب الذي فيه
 ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم
 من العجائب والبركات
 والاعمال الصالحة
 التي كان يعملها
 في كل يوم وليلة
 من اجل الله تعالى

لما ربي ان الذي اسرى بروح عبدك ولم يعل لسبب العبد
 حقيقة هذا الروح والجسد كما قدم ذكره ولو كان مناسبا
 لم يكن فيه انة ولا معجزه خافه للعاده تورث صدق ران
 كانت روبا الانبياء وحيا اذ ليس منهم من لا يلقنه
 وخرق العاده ما فيه يظن والضا لو كان مناسبا
 استبعاد المشركون ولا كنهوه ولا ارتدب ضيقا في اسم
 واقتتوا به اذ مثل هذا من المنامات لا تنكر بل لم
 يكن منهم ذلك الاستبعاد والتكذيب والارتداد
 والافتتان الا وقد علموا ان خبره انما كان من جسمه
 وحال يقظته وذلك لعبد عن ساحة العاده خصوص
 وقوعه في مثل ذلك الزمن مما يستبعد جدا وذهب
 بعضهم الى ان الاسر كان في ليله والمعرف في ليله
 اخرى قال ابن دحية واليه حج الجاري لانه افرق
 لكل منهما نزحه قال الحافظ ابن حجر والادالة في ذلك
 على التقدير عندك بل كلامه في اول الصلاة لما هو في
 رجا وها وذلك لانه ترجم باب كيف فرضت الصلاة



لعل الاسر والصلاة انما فرضت في المعراج قول علي بن ابي طالب
 عنه رانما افرق كلامها بنزحه لان كلامها يشتمل على
 قوته متكررة وان كانا وقفا معا لانهن ولو سب
 وقوع المعراج عقب الاسر ان ليله واصل رواية تامة
 عندنا انك بالبراق فركبت حتى اتت بيت
 المقدس الى ان قال ثم عرج بنا الى السما الدنيا
 وحدثني اني سمعت الخدري عن ابي اسحاق علي
 فرغت مما كان في بيت المقدس الى بالمعراج قد ذكر
 الكورث وذهب جماعة الى ان الاسر كان بروحه في
 المنام ولم يخرى هذا الكذهب كما وصفت رضى الله تعالى
 عنه واحتج لذلك بسو له تعالى لا ما جعلنا الرويا التي
 ارسلناك الا فتنة للناس والرويا انما تطلق على ما
 كان مناموا لكاهن ما في بعض الاحاديث من قوله



سنانا ناسم ومن بعض الطرق فاستسقطت وارت
 بالمسجد الحرام ويظهر في هذه المذهب لعائشة رضي الله
 تعالى عنها لما في حديث ابن اسحاق من قولها ما فعلت
 جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما اسرى بكم
 واحبب عن الائمة بان الروا قد تكون مكنى الرونة حال الشاع
 في البيضة كما فعل عن ابن عباس وبان قوله فترسم
 الناس يويدونها وروا عن اذ ليس في الحكم فتمت
 وما تكذب به احد عن قوله سنانا ناسم بان اول
 محي الملك له وهونا سم فاقطع لانه سمرنا بما واما
 قوله فاستسقطت وانا بالمسجد الحرام فعناه انه
 اي افاق ما كان منه من شغل البالي بهنا هذه هي
 الملكوت فوضع الى عالم الملك علم مرجع الى حال
 البشرية الا وهو بالمسجد الحرام على ان الحديث
 الذي ورد منه ذكر النور موهن فان العالم العقوا

رواه الامام محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة
 في مسنده عن عائشة رضي الله عنها
 في حديثها عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في قوله ما فعلت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم

في قوله ما فعلت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رواه الامام محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة
 في مسنده عن عائشة رضي الله عنها

في ان شريك راويه اصمغ به فتم وما فطم وزاد ونقص
 وفطم واخرو عن ما يفي لعائشة بان لم يرد بسند صحيح
 للحي بل من سنك القطاع وراو جوهول وبتقد برصحة
 وعائشة لم تكن روجه ان ذاك ولا كانت في سن ان كانت في سنه فان كان
 من ضبط الامور على القول بان الاسر كان بعد
 البعث بعام لم تكن ولدت بعد فاذا لم تشهد
 ذلك ولعل على انها حدثت به عن غيرها علم من حج خبرها
 مع قولها ما في خلافه وذهب جماعة منهم للامام
 ابو شامة الى تكرار الاسر والمخرج واحق بما رواه
 الر حذى اذ وعنه عن انس من قصة المخرج في الف
 لما قدم من قضته قال الحافظ بن حجر ولا بعد في النوع
 مثل ذلك في المنام وانا المستغرب وهو القدر في قصص
 المخرج التي وقع فيها السؤال عن كل نبى وسؤال اهل

رواه الامام محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة
 في مسنده عن عائشة رضي الله عنها

رواه الامام محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة
 في مسنده عن عائشة رضي الله عنها

رواه الامام محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة
 في مسنده عن عائشة رضي الله عنها

رواه الامام محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة
 في مسنده عن عائشة رضي الله عنها

رواه الامام محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة
 في مسنده عن عائشة رضي الله عنها

رواه الامام محمد بن ابي بكر بن ابي شيبة
 في مسنده عن عائشة رضي الله عنها

بأن يكون على أن يكون
بأن يكون على أن يكون
بأن يكون على أن يكون

كل ساهل يمشي اليه ومزمن الصلوات الخمس وعمر ذلك فان
لقد وصل ذلك في اليقظة باليقظة فنعين ردة بعض الروايات
المختلفة الى بعض والتوجه الا انه لا بعد في وقتي السجدة
في المنام ثم وقوعه في اليقظة على وفقه انتهى وقد ذهب بعض
جاء منهم النبوي وجزيره النور في فتاويه الى ان

الاسر او فتح مدين مره في النوم ومرة في اليقظة قالوا
وكانه مرة النوم توطيته له وتيسر عليه كما كان سبكه
نبوته الرويا الصادق ليسهل علمه امر النبوة فانه امر
عظيم تضيق عنه القوى البشرية وكذلك الاسر اسهل
عليه بالرويا لانه هو له عظم في في اليقظة على وفقه
في المنام توطيته وتقدمه رفقا من الله تعالى وتسهيله عليه

الوجه الثاني في وقت الاسر او مكانه اما وقت الاسر
فالصواب الذي اتفق عليه العلم انه الاسر كان بعد

في وقت الاسر او مكانه اما وقت الاسر
فالصواب الذي اتفق عليه العلم انه الاسر كان بعد

رواية شريفة

البعض راما ما وقع في بعض الروايات انه فاه تلامه
تقر قبل ان يوحى اليه وكانه تلك اللطمة فلم يرههم حتى اوحى
عليه اخري فعمل على ان يوحى اليه الساني كان بعد ان اوحى
اليه وحيدته وقع الاسر او المراءج واذ كان بين اليقين
صدق فلا فرق بين ان يكون عليه او لا يكون عليه قال ابن
كثير وهذا الحل هو الا ظهور به يرتفع الاشكال كما

قاله الحافظ من غير شك فاقاله بعضهم ان يكون
العلم قبل ان يوحى اليه في شأن الاسر او المراءج مثلا
اي وقع ذلك بغتة قبل ان يقدربه واحد كلفوا في اي
سنة كان لمحمد جميع بان كان قبل الهجرة بسنة وجرى
عليه النبوة وبالحال اسر ثم فعل منه الاجل وميل
اسلات سنه حكاها ابن الاثير وقال القاضي عياض
قبل الهجرة بمسنة ورجح بالاعاق على ان خذجة

في وقت الاسر او مكانه اما وقت الاسر
فالصواب الذي اتفق عليه العلم انه الاسر كان بعد

صلاة معه بعد فريضة الصلاة وانما ماتت قبلي الهرة سلا
او حسن ولا خلاف ان فريضة كان ليلى الاسير واجب
بان الصلاة التي صلته مع هي التي كانت اول البعثة
وكانت ركعتين بالفداء وركعتين بالعشي وانما الذي

فريضة ليلى الاسير اصلوات الحسن وماتت خديجة قبل
ذلك وميل كان بعد البعثة حتى فريضة اول فريضة سنة
شهر او ميل عام ونصف واحدا ففواني ان شهر
كان في رمضان الا انه رجع منهم النور في فريضة
كان في السنة المعينة بانه كان في ربيع الاول قال النووي
ليلى سبع وعشرين وجري عليه طبع وفي بعض نسخ شرح
وعنه كما في العبادي ومن اكثر السنة من شرح مسلم
انه كان في ربيع الثاني كما في بعض نسخ الفداء وميل
كان في ليلى سبع وعشرين من رجب وفريضة النور في

اي ان ماتت سائفة خديجة بعد فريضة
الصلاة او اول التي فريضة فاني
ما الفداء من العشر من رجب او ما ليلى
في سنة ميل من رجب او ما ليلى
في سنة ميل من رجب او ما ليلى

في سنة ميل من رجب او ما ليلى
في سنة ميل من رجب او ما ليلى
في سنة ميل من رجب او ما ليلى
في سنة ميل من رجب او ما ليلى

الروح له تبع الكرام على وميل كان في رمضان وميل
في شوال وعين بعضهم اليوم الذي اسفوت
عنه ملك الله بانه يوم لا ينزل وحاول مواضعه كون

المولد يوم الاثنين وكون الفداء يوم الاثنين وكون
المواضع يوم الاثنين وكون الهرة يوم الاثنين
وكون الوفاء يوم الاثنين قال فان هذه اطوارا
مفعالات النور وجود او نبوه ومواضعه ورفا
فريضة سنة اطوارا وكون يوم الاثنين في حقه على
الله عليه وسلم كسوم الجمع في حق ادم عليه الصلاة والسلام
لانه منه خلق وفته انزل الى الارض وفته تاي الله
عليه وفته مات وكانه اطوارا الوجودية والاشية
خاصة يوم الجمعة وروي ابن ابي شعبة عن جابر

ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم يوم الاربعين وفتح بعث وفتح عن به الى السما
 ودينه ماتت ومولها وفتح عن به الى السما اراد البليد لان الا
 كان بازيل اتفاقا واما مولى صلى الله عليه وسلم
 فالعجى انه كان زيارتها كما قاله البدر الزركشي وقيل كان
 ليلا فذليهم المراد ارضا ليلته كما بعدد واما مكانه
 فباعتبار البليد المشهور انه بمكة وروى قال بالمدني محمد
 علي التقديس بالمناجم وباعتبار المكان الخاص بنوخذ
 من الاحاديث احوال في روايته انه كان عند البيت
 وفي اخرى في الخطيم وروى قال في الحجر والارواح طبع
 هذا الحجر كما قاله ابن حجر في روايته فزيه سدق سني
 وانا بمكة وفي روايته انه اسرى به من شعب الى خالعه الكلبان
 وفي روايته انه كان في ست امهاني قال حافظ ابن
 حجر في صحيحه من هذه الاموال انه نام في ست امهاني
 عند

بالاعتماد على كون الحطيم لا يسمي
 عنده فذكره ابن النعمان في التلخيص
 الحجر وهو المذاهب عليه السلام في
 حقيقته المنزلة من حجراني في
 كسطينة وحظها لانه حقه ليدان
 عن مساره في الحطيم وقد روي
 في خطه من هذه الاموال ان الحطيم
 في حقيقته من هذه الاموال ان الحطيم
 من مساره في الحطيم

في رواية اخرى
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى

عند شوب الى خالعه من سدق سدق
 البيت الم لانه كان يسكنه من قبله المالك
 واخرجه الى المسجد وكان به من طبعه وروى
 اخرجه الى باب المسجد فاكرمه البدر الزركشي
 مراسيل الحسن بن الحسن بن احمد فاما ما في
 المسجد وهو لو لم يترك هذا الجمع انتم في حال
 من قوله عن انا في المسجد ومن قوله سني او في ست
 امهاني تتافه لانه قد يكون المراد بالمسجد الحرم كل
 الحرم من في الوجب **الثالث** هل وقع الاسر البيرة
 لان نبأ عليهم الصلاة والسلام وهو من خصوصيات
 صلى الله عليه وسلم اجابه العارضة عبد الوهيد المديني ما
 من قوله الاسر باكرهم الى تركه كوفرات العليكم لم يكن
 من الانبياء الا الذين صلى الله عليه وسلم وقد علموا
 اياها في حقيقته لفظ او شاعرا
 من قوله من الانبياء

المفاجاه والنزيم على ربح الكرامه والاسكند على كنه
مصادره والاشارة الى ما سبق من شئ صدره والتمامه
لما في الجاه فاره الملك باقر ارجه عن السقف والتمامه على

A photograph of a page from a manuscript, showing dense handwritten text in a cursive script, likely Hebrew or Arabic, written on aged, yellowed paper. The text is arranged in several horizontal lines, filling most of the page. The ink is dark, and the paper has a warm, yellowish-brown tone. The script is highly stylized and continuous, characteristic of traditional Islamic or Jewish calligraphy. There are no visible margins or illustrations on this page.

هذه نسخة من كتاب
الشيخ الفاضل
المرجع في
الدين والادب
والفقه
والصوفية
والسياسة
والجغرافيا
والفلك
والرياضيات
والفنون
والعلوم
والحرف
والصنائع
والاقتصاد
والاجتماع
والسياسة
والدولة
والعسكرية
والدينية
والعلمية
والفنية
والصناعية
والاقتصادية
والاجتماعية
والسياسية
والدولية
والعسكرية
والدينية
والعلمية
والفنية
والصناعية
والاقتصادية
والاجتماعية
والسياسية
والدولية

السادس فما وقع في القصة من شوق صدره الشراء وقد
انكر بعضهم وقوع ذلك عليه الاسم او قال انما كان ذلك الشيء

فمن عظماء الزمان في العلم والدين
والسياسة والجهل في العلم والدين
والسياسة والجهل في العلم والدين
والسياسة والجهل في العلم والدين

والتحقيق في هذه المسألة
التي هي من المسائل التي
تحتاج إلى دراسة دقيقة

في ذلك فقد تواترت به الاخبار ووقع له صلى الله عليه وسلم
 ثلاث مرات الاولى وهو صغر في بني سعد عند مرضه
 حشمه والى ثانيا عند البقيع والى ثالثا عند الكوفة
 الدائم على فالاولى التي كانت في زمن الخوفا ليلينا

على اكل الحوال من العصفه من الشبان والاطفال
 الشوق كان سعدا في اسطام فرسنة المروي هذا البسار
 من حديث ابن عباس والى ثانيا التي كانت عند البديع
 زيادة في الكرامات على ما لوجي الله عليه قوى في
 اكل الحوال من التظهير والى ثانيا التي كانت
 راق الفروج الى السما لينا هب لنا جادة قال الى
 المذكور وكميل ان يكون الحكمة في هذا الفصل للبع

في ذلك فقد تواترت به الاخبار ووقع له صلى الله عليه وسلم
 ثلاث مرات الاولى وهو صغر في بني سعد عند مرضه
 حشمه والى ثانيا عند البقيع والى ثالثا عند الكوفة
 الدائم على فالاولى التي كانت في زمن الخوفا ليلينا

صلى الله عليه وسلم في الطهارة قال بعضهم هذه الحكمة من غلظ
 الحكم والنفها وادقها وحقها ان يكتب بالذهب على
 صفات الطوبى لا ارتفاع قلبه قال بعضهم قدس الفصل
 لداخل الحرم الشريف فبالكبد اخل طهره القدسية
 على كان الحرم الشريف من عالم الملك واولها هو الكاشفة
 انبط الغنبل لم يبقها البدن في عالم المعاليات والى ثانيا
 الحقيق الله من عالم الكون والى ثانيا الكاشفة
 الفصل ساطع البدن في الحقيقات وقد عرج به من
 عليه الصلوات وله صل بياكم السموات ومن شان
 الصلاة الطهور قدس لها كرا وباطنا فهو صلى الله

علمه وكرانه كان قد خلق نورا متوقفا من انبساطه
 صفاء النور ما يغني عن التطهير الحسن لكن الفصل
 الا الى اهم البدن والى ثانيا ليعن البدن والى ثانيا
 الا الى ليعن البدن والى ثانيا ليعن البدن والى ثانيا

CopyRight in Saudi University

في قوله ان صدره صلى الله عليه وسلم
فكانوا الكرامة الربا وذكر بعضهم في حكمة ذلك ان العشق
لما كانت مريضا من سن التكلية شوق صدره صلى الله عليه وسلم
والسلام وقد من حتى لا يدب من بشي ما عاب على الرجال
قال الحافظ ابن حجر وما ذكر من شوق الصدر الى حواج العلية
ما في التسليم له ولا يصرف عن حقيقة الصلاة القدوة
فلا يسهل شي من ذلك ولو كان كما قال بعضهم اكدت
الصحة الفقه كانوا اشد من الاثا لونه في صدره الشريف
قال ابن المنذر شوق الصدر لم صلى الله عليه وسلم وصديق عليه
من صلب ما اسلم به الذي وصبر عليه بل في هذا السور واهل
لان ذلك مما رغبتم وهذا صديق ورضا فقد كبروا في قوله ولا
رضي بعيد من اهل صلى الله عليه وسلم وقد اختلف هل كان
شوق الصدر وغسل من صوابه او وقع فيه من الاشياء
في رشفة

المعبر عنه الم وقع في
وكلمة التي فيها لم يندد به

عوارض من اوصافه
كقوله من صلبه
ومسببه

ذكر الائمة ان شوق الم في حبيب الولا
ما را العباس راشت شوقا في ام الكعب
عمر الم امتد الى ما ساق في قد اوار
ومع ذلك من حبيب له في حبيب
شوق الم في حبيب له في حبيب
شوق الم في حبيب له في حبيب
شوق الم في حبيب له في حبيب

قال

في قوله ان صدره صلى الله عليه وسلم
فكانوا الكرامة الربا وذكر بعضهم في حكمة ذلك ان العشق
لما كانت مريضا من سن التكلية شوق صدره صلى الله عليه وسلم
والسلام وقد من حتى لا يدب من بشي ما عاب على الرجال
قال الحافظ ابن حجر وما ذكر من شوق الصدر الى حواج العلية
ما في التسليم له ولا يصرف عن حقيقة الصلاة القدوة
فلا يسهل شي من ذلك ولو كان كما قال بعضهم اكدت
الصحة الفقه كانوا اشد من الاثا لونه في صدره الشريف
قال ابن المنذر شوق الصدر لم صلى الله عليه وسلم وصديق عليه
من صلب ما اسلم به الذي وصبر عليه بل في هذا السور واهل
لان ذلك مما رغبتم وهذا صديق ورضا فقد كبروا في قوله ولا
رضي بعيد من اهل صلى الله عليه وسلم وقد اختلف هل كان
شوق الصدر وغسل من صوابه او وقع فيه من الاشياء
في رشفة

وقد ورد ان صدره صلى الله عليه وسلم
فكانوا الكرامة الربا وذكر بعضهم في حكمة ذلك ان العشق
لما كانت مريضا من سن التكلية شوق صدره صلى الله عليه وسلم
والسلام وقد من حتى لا يدب من بشي ما عاب على الرجال
قال الحافظ ابن حجر وما ذكر من شوق الصدر الى حواج العلية
ما في التسليم له ولا يصرف عن حقيقة الصلاة القدوة
فلا يسهل شي من ذلك ولو كان كما قال بعضهم اكدت
الصحة الفقه كانوا اشد من الاثا لونه في صدره الشريف
قال ابن المنذر شوق الصدر لم صلى الله عليه وسلم وصديق عليه
من صلب ما اسلم به الذي وصبر عليه بل في هذا السور واهل
لان ذلك مما رغبتم وهذا صديق ورضا فقد كبروا في قوله ولا
رضي بعيد من اهل صلى الله عليه وسلم وقد اختلف هل كان
شوق الصدر وغسل من صوابه او وقع فيه من الاشياء
في رشفة

Copyright © King Saud University

مؤقتة فتم المشاركم لغيره من الانبياء وعليه كل كلام عنق
 ومستند ما علم ان كبر رتبته والصدور لم عليه الصلاة والسلام
 ثبت في الاصول ان بعضه في الصلوة وروى عن
 الصدور بغيره انما احدث من الفضلة المذكورة والسنن
 لقوم من الذين هذا ما ظهر والله اعلم وخلصت
 وقع له ذلك مع مشقة ولا فاعال كما وط اسن جزم غير مشقة
 وبه جزم اسن الجوزي فعال فشقة وما شق عليهم وقال
 اسن وحية بشقة عظيمة ولهذا انتفع لونه الى صار
 كالون النقع وهو العبا وروى هذه صفة الكوان الموق
 قال بعضهم رواية انتفع لونه فكان ما وقع له في الرقة
 الاولى وهو صفة من بني سعد ومن عده الى عرين
 في المرة الاولى والثانية وروى اسن عده ما لو انتم انتفع لونه
 بعد المرق الاولى ووقع السؤال هل كان تنس صدره عليه



عليه الصلاة والسلام قال بعض المحدثين لم ادر من
 لقض له بعد التمتع وطا هو قوله فشقة ان كان باله
 في الحكمة من اختصاصه بالاسان لطست
 من ذهب اما الطست فتكون اشهر الامات الفضل
 واما كونه من ذهب فلانه اعلى والا والى وادهاها
 ولا ان فتم خفاص لم يشق في عنق منه ان من اواني كونه
 ومنه انه لا تاكله النار ولا التراب ولا يهدى
 ولا في انقل الجواهر فناسب لقل الوحي قال السدي
 واسن ذهب ان نظر الى لفظ الذهب تناسب من صفة
 اذ هاب الذهب عنه وتكون وقع اذ هاب الذهب عنه
 ولا كونه وقع عند الذهب الى ربه وان نظر الى مفناه
 فلو ضارته ونقاياه وثقله ولوحي ثقل اما تمجيد
 استنفا له فهو مخصوص باحوال الدنيا وذلك كان من احوال

في الحكمة من اختصاصه بالاسان لطست
 من ذهب اما الطست فتكون اشهر الامات الفضل
 واما كونه من ذهب فلانه اعلى والا والى وادهاها
 ولا ان فتم خفاص لم يشق في عنق منه ان من اواني كونه

ما هو فيه وهو الصلابة والانتجى اليوم من الى من ما
 الحكمة في شق صدر مع القدرة على ان على قلبه اليات
 وحكمة من شق الزنادة في قوة السمع لانه اعطى بوسنة
 شق بطنه وعدم تاش بذك ما آمن منه من جميع الخا
 العادية فلهذا كان انتجى الناس حالا وقصا له
 وصف يقول ما زلت البصر وما خلفي **الوجه الحادي عشر**
 في الحكمة في الخنزير من كنفه فقام النبوه مع بعض الظلام
 على الخاتم المذكور فذكر قال الامام السدي في الحكمة ان
 وضع فاتم النبوه على حفته الا عينا رانه لما صلا قلبه
 ايانا ختم عليه كما ختم على الزلزال كما لو مسكا او راجع
 الله تعالى اجزاء النبوة ليدن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتممه وختم عليه فتمت فلم تجد نفسه ولا يدق عليه سبلا
 من اجل ذلك الختم لان الشئ المحتوم محروس وكذا تدبر الله

تعالى

تعالى في هذه الدار اذ وجدنا الشئ الختمه زالب
 الشئ والطبع الختام فيما بين الاوسين ولد لك جسم
 رب العالمين في قلبه ختمه من لم العلب الذي العي
 النور منه ولعدت فوه العلب فظهر من كنفه ما لم يكن
 وقد اختلف في موضع الخنزير من جسمه فوقع في
 بعض الاحاديث انه من كنفه من في صبيح م
 عند نفخ كنفه اليسرى وكروى رواه شافعية
 انه عند عضه من كنفه اليسرى والنفس من كنفه
 وتفتح فقام ساكنه فنادى معج من اعلا الكنف
 عند الجهور والفضة وقع من معج مضمومة وضاد
 ساكنه معج من فراغوا وقفا راس لوج الكنف ووقع
 من هدي شدة اد من اوس من مقاز من اوس عائد
 من ففته شق صدر صلى الله عليه وسلم او اوسى بلاء مني

ما لا يجوز من التقصير والانتهاك في الكنف
 وما لا يجوز من التقصير والانتهاك في الكنف
 ما لا يجوز من التقصير والانتهاك في الكنف

فتناول على وفوق الروايات الكسرة ويكون معناها على
 صدرته على الكف لكنه وصف منه في مدركه كما هو
 اخبره الحاكم في التبرك عن ابي ذر عن ابي هريرة قال
 لم يبعث الله نبيا الا وقد كان علمه شامتا
 النبوة في يد العلم ان يكون نبيا بعد صلى الله
 عليه وسلم فان شامتا النبوة من كسبه قال في الكسبة
 وعلى هذا يكون وضع الخاتم من كسبه بازا قاسمه
 اخبر به عن سائر الانبياء والاعمال وذلك ان حافظ
 مفلاي في الزهد ان الحاكم روى في تاريخه عن ابي
 رضى الله عنه انما التمت الخاتم حتى توفي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فوجدته قد رفع انتقم والحكمة في
 رفعه عند موته صلى الله عليه وسلم مع ان النبوة في رساله
 باقيا في هذه موته خاتمته في غيره كسائر الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام لان ما وضعه في كسبه رضى تمام
 الخاتم

في نسخة
 في نسخة
 في نسخة

الوقت والعصمة من الشيطان وقد شهد الا من منه بالو
 فلم يتق لتقاييم في جسد صلى الله عليه وسلم فاميد
الوجه الثاني في هذا الكلام على البراق في قوله
 في ركوبه عليه الصلاة والسلام وفي حكمة استعفا
 عند رايه الركوب عليه فالبراق بضم الموصوف
 كقوله لا مشتق من البرق فقد جازى لونه انما يصف
 او من البرق لانه وصف بسرعة السهم او من قولهم
 شاة بدقا اذا كان في خلال صفوها لاسفها شاة
 سود ولا شاة وصف من الكثرة بالاضاف لانه
 البراق من الغم مدد في السيف وكذا في كسبه
 المعنى في سمي سرا والونه ولسعه سمر وعيل لانه لا
 يكون مشتقا وقد ورد في صفته اقوال كثيرة ما ذكر
 في القصص عن ابن عباس والسم في كونه حيا حية
 في نسخة
 في نسخة
 في نسخة

في نسخة
 في نسخة
 في نسخة

في نسخة
 في نسخة
 في نسخة

في حديقته ثقل صوته الدائم اولاً فان ذلك جاز على هذا الامر
 في حرق العادة اولاً قبل الركوب لانها لو كانت في حديقته
 على العادة لكانت في حديقته الشكيب او فوقها وكما لم
 مشتبه بغيرها ونشرها خصوصاً مع السهم العظيم
 ان بعض الناس ان البراق ليس يذكر ولا ينبغي
 قصصه وان يكون مفرداً بالخلق هذه الصفة من غير
 رقة والتمالي ومن طرقت خلفنا رقة ولكن بغير السهم
 سجد الاسن السنان الى ان الملائكة الترام لا تكون
 ولا انما الى افرصا ذكره وفي اشراخر ان حبر طاطبه
 فطابا لكونه قال من الى حرة ما ملخصه انما كان ركوب
 صلى الله عليه وآله على البراق والقدرة صا كما ان يصعد
 بنفسه من غير براق لكن كان البراق يشترك له في شرفه
 لانه كوصد بنفسه لانه في صورة ما مشى والراكب خلاف

في حديقته ثقل صوته الدائم اولاً فان ذلك جاز على هذا الامر
 في حرق العادة اولاً قبل الركوب لانها لو كانت في حديقته
 على العادة لكانت في حديقته الشكيب او فوقها وكما لم
 مشتبه بغيرها ونشرها خصوصاً مع السهم العظيم
 ان بعض الناس ان البراق ليس يذكر ولا ينبغي
 قصصه وان يكون مفرداً بالخلق هذه الصفة من غير
 رقة والتمالي ومن طرقت خلفنا رقة ولكن بغير السهم
 سجد الاسن السنان الى ان الملائكة الترام لا تكون
 ولا انما الى افرصا ذكره وفي اشراخر ان حبر طاطبه
 فطابا لكونه قال من الى حرة ما ملخصه انما كان ركوب
 صلى الله عليه وآله على البراق والقدرة صا كما ان يصعد
 بنفسه من غير براق لكن كان البراق يشترك له في شرفه
 لانه كوصد بنفسه لانه في صورة ما مشى والراكب خلاف

الماضي

انما استن ووال اسن وحيد ما ملخصه الرضا والسر بالبراق
 اظهارا لكرامته العرفه فان المليك العظيم ان البندق
 ولياله وحده صفا به واشخصه لغيره لانه لم يكن له
 عليه من وفادته لم اليهود كنز البراق بشكل الفرس
 بشكل المقل للامانة في ان الركوب في سماء من
 لان ربه وصفه اولاً اظهار المحبة في الاسراع المحبة من
 دابة لا يوصف شكلها بالاسراع الشدة عاده فان
 سبل هذا كان الاسراع على اجني الملائكة او الروح
 كما كانت كل سليمان عليه الصلاة والسلام او القوة
 كفي الزمان ولدت المراد اطلاقه على الايات التي رقبه التي راها بنو المسيحيين
 للعادة وما من من امر عجب ولا في في الملائكة او
 الريح بالسحب الى قطع هذه المسافة بخلاف قله على
 دابة في هذه الحجة المحال عن صفته ووقع من تعظيمه الملائكة

ما هو اعظم من ذلك على الحقيقة فقد اقره صلى الله عليه وسلم
 ملكا سلا من ابراهيم وها من الكا بر الملائكة فاجتمع
 صلى الله عليه وسلم على البراق وما هو كمل البراق من الملائكة
 وهذا انتم في الشرف والكرام في فتيه الصفا قد بعثت
 في حكمة استصفاه البراق فقال ان بلال انما استصعب
 عليه ليدع عهد ابراهيم الانساق قبله ويودع ما ورد في
 بعض طرق القصة فاستصعب البراق وكانت الانساق
 تنزكها قبلي وكانت بعد من العهد بركوبهم ولم يكن ركبته
 في زمن القوة وقال بعض المتأخرين وهو ان في قاسم
 الحنظلي رحمه الله تعالى وما سعد ان يعال انما كانت
 استصفاه فترقا من هيبه سدا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقال الامام العيني في شرح البخاري وسمع العبد
 الرضوي من بعض مشايخ التفاتة انه انما شمس ليعيد

له الرسول عليهم الصلاة والسلام لركوبه عليه السلام
 فلما وعد له ذلك فوود ذلك لانه قد جاني قد سرق
 تعالى ولستوف ليوطيك ربك فترضى ان الله تعالى الله
 له في الجنة ارسل في الف براق تنوي في مروج الجنة
 انتهى وقد روي ابن رجب في فضائل الانبياء
 عن كثر من مرة الحضرى قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سمعت ناقة تود لصالح فركبه من عند قبر حتى
 يوافي به المحي ردا فاعلى البراق فاختصت به من دون
 الانساق يومئذ وسعت بلال على ناه من فوق الجنة نادى
 على ظهره بالانذار حقا فاد اسمعت الانساق والسموات
 اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله قالوا
 وكن من شهد على ذلك وقال ابن رجب في المنبر انما استصعب

تبارك ورحموا بركوبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وراى قوله
 الحمد لله على استقامته بلمعان الحال انتم القصد الصدوق
 من ذلك

الحديث في تاريخه
سنة ١٢٥٠

وإثباته كان النبي صلى الله عليه وسلم ولقد قال فافرض
عرقا فكانه لجانب بلسان الحال متبرا من الاستعداد
وعرق من خيل القباب وذلك هو من رخصة الخيل
حيث قال لم أثبت فافترض عليك نعم وصدق وشهدت فيهم
هذه طربة لا هرة غصن ولم يسم الله تعالى سيرة البراق
برسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسمه باسمه بما يسمى به
السيرة المفتاد وسيرة الليل عند العرب يسمى سيرة
من هذا ان الولي اذا طوئت له الارض البسقة في
الساعة الواقعة يتناول اسم المسافر ويشتمل كلام
السفر باعتماد القصر والذكر والمأمم يذكر البراق في
الرجوع لان ذلك معلوم بذكره في الصعود كقولهم تعالى
سرايل لعينكم ارسى البرد وهو هذا ما ذكر في القصة
من ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام ركبوا البراق
ركوب ليس من خصائصهم صلى الله عليه وسلم قيل نعم ركوبه

مروا

سروا على النبي صلى الله عليه وسلم من الامانة عليهم الصلاة والسلام
في قوله في القصة وكلمة الرقة وهم
صغار قد كرموا من الماشية وشاهدوا يوسف وميرى جرح
وعسى من مريم وقد كان من المهد جماعة منهم
وصلوا بالاربع المذكورين عثرت على الصبي من
حدث الى هرة مرموزا لم يكلم من المهد الا ثلاث
قد كرموا من مريم وصاحب جرح وان المرأة التي
عليها بامراه يقال لها زينت وفي صحاح مسلم في قصة
اصحاب الاخدود ان امرأة جى اجه الملقى في النار كغير
ومعها صبي مريض فتقاعست فقال يا امه اصبري فان
على الحق في روايته عند ابن قتير انه كان ابن سبع
اشهر روى الثعلبي عن الرضا ك ان يحيى بن زكريا
كلم في المهد وذكر النفوس في تفسيره ان ابراهيم الخليل
عليه الصلاة والسلام كلم في المهد في سيرة الواقدي ان

ان ينفذ صلى الله عليه وسلم العلم من اوابل ما ولد وقد علم من زمانه
 مبارك ليامة وهو طفل كما في الدلائل ليس هو في هذا الموضع
 واما ما رواه صلى الله عليه وسلم المروي في الصبي من كماله
 لم يكمل في المهد الا لما سجد في ارضه فقال الزرقي ان من سن
 اسرائيل وقال غيره قال قبل ان يعلم الزيادة وقد تعلم اسما
 المتكلمين في المهد العشرة الخاطو الخبال السويط ارم الله
 فقال بكم في المهد النبي محمد وعيسى وعيسى الخليل وغير
 ومبري جرج ثم شاهد يوسف وحفل لولايه وولد
 يورهم وحفل عليه مد بالامة التي بينا لها تونني
 ولا تملك وما شفه من محمد فرعون طفلا وفي زمن
 الخفاوي المبارك خفي **الوص الرابع** وذكر في القصة
 مقدوله صلى الله عليه وسلم عن ابراهيم وصلاته بدارق مواضع
 فقال اخذته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ير ايل ظفر
 ان النبي في
 ابراهيم

البراق هو وحير بل حتى التنبها الى سنة المقدس قال
 الخاطو ابن حجر وهذا المير يسند حديثه الى النبي صلى
 الله عليه وسلم فيميل انه قال لم ينزلني وقال بعضهم ورواه
 علي ذلك ان كان ربط البراق والصلاة في سنة المقدس
 مع ورود احاديث الصبي عن جماعة من الصبي به وقوع
 ذلك وقهاه قول خذني لم ينزلني هو وحير بل ظفر الم
 ان حير بل كان رابعا ابراهيم النبي صلى الله عليه وسلم وقد
 احلف في ذلك واجاب بعضهم عن قول خذني
 فانه يميل ان يكون هو وحير بل يعلق كبراقه
 في السبع لاني الركب وقال ابن حبيب منها وحير بل
 فانه او سائق او دليل انما فرضنا ذلك لان قصته
 المعراج كانت كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم واما ما رواه
 فانه قد روي الخاطو ابن حجر الماويل المذكور بان

ان ينفذ صلى الله عليه وسلم العلم من اوابل ما ولد وقد علم من زمانه
 مبارك ليامة وهو طفل كما في الدلائل ليس هو في هذا الموضع
 واما ما رواه صلى الله عليه وسلم المروي في الصبي من كماله
 لم يكمل في المهد الا لما سجد في ارضه فقال الزرقي ان من سن
 اسرائيل وقال غيره قال قبل ان يعلم الزيادة وقد تعلم اسما
 المتكلمين في المهد العشرة الخاطو الخبال السويط ارم الله
 فقال بكم في المهد النبي محمد وعيسى وعيسى الخليل وغير
 ومبري جرج ثم شاهد يوسف وحفل لولايه وولد
 يورهم وحفل عليه مد بالامة التي بينا لها تونني
 ولا تملك وما شفه من محمد فرعون طفلا وفي زمن
 الخفاوي المبارك خفي **الوص الرابع** وذكر في القصة
 مقدوله صلى الله عليه وسلم عن ابراهيم وصلاته بدارق مواضع
 فقال اخذته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ير ايل ظفر
 ان النبي في
 ابراهيم

من حديث ابن حبان من حديث ابن مسعود ان جبريل عليه
 علي البراق رد فقال وفي رواية كارت في مست
 التي بالبراق تركبه خلف جبريل فسار بها وحدها
 قبله صريح في ركوبه معه وان كان خلف جبريل رد
 له لكن في حديث ابن ابي اسحق الذي رواه الطحاوي ان
 جبريل كان النبي صلى الله عليه وسلم محمداً بين يديه والله
 اعلم وامامنا بعد من انما ردهم وربط البراق فوه
 احمد وروى الترمذي عنه انه لما قيل له اربط البراق فقال
 اضاف ان يفر منه وقد سخره له عالم العند في الشهاده
 قال لبيد في مواليد السجدة مقدم على الثاني في
 اولى بالقبول وقال الامام النووي وفي ربط البراق
 الا قد بالاحتياط في الامور وتفاصيل الاسباب وان
 ذكره لا يستلزم في التوكيد ان كان الاحتياط على الله تعالى



وقال الساجي في هذه الفقه النبويه على الاخذ
 بالاحوط مع صحة التوكيد وان الامان بالقدر كما رو
 عن وهب بن منبه لا ينبغي ان يكون من توقيها ان كان
 الامان بالحد من خارج ركنه من التوكيد
 وهب وحدثني في سبعين كتابا بان كتب الله القدر
 وهذا اخذوا له الصلاة والسلام على من توكيد
 فابانه صلى الله عليه وسلم بان سخر له كما بان بقدره
 سالي وعله بان قد سبق في ام الكتاب ما سبق ومع
 ذلك كان يترو وروى اسفان وكان في يد السلاج
 في تروبه حتى لقد طاهر من ورع في عرقه احد
 وربط البراق من هذه الفقه ومولم ارجع بل الى
 الصخرة فمعه صبره في قبة وسد به البراق
 قال الطبري في شرح المذاهب فان قلت كيف اكل
 من هذه اولى مولم من حديث رخص في ربطه بالكلية التي

كانت تربط به الا نبي الله المود من الخلق الموضع
 الذي كان منه الخلق وقد اشهد جبريل عليه السلام
 هذا الجمع لا يصح لان الخلق وموضع الباب
 الذي جبريل يصيبه لما هو الصخرة وهي اظلم
 من المسود بعدة عن الباب والاولى ما قال بعضهم
 في الجمع انه صلى الله عليه وسلم لم يركب الا بالخلق ما ديا
 واتباعه لا نبي افاضه جبريل وحلقه من الخلق
 وحرق الصخرة وشق بها كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما يكون مكتوب بالباب بل ننه على واخلا فلا يكون
 مكتوب بل لا في داخل الجوار وهذا امر مشاهد في
 العادة من الكبر **الوصف الثاني** في صلاة
 صلى الله عليه وسلم بالانبياء بين المقدس تطافرت
 الروايات انه صلى الله عليه وسلم لم يركب الا بالانبياء بين المقدس
 مبد

قبل الخروج وهو احد اثنى اثنين للقاصص معا عن قال
 الحافظ ابن حجر انه لا يظهر الاحتمال لئلا انه صلى
 الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم ان يخط الى النبي صلى الله عليه وسلم
 انما هو وصي الحافظ ابن كتيبة وقال بعضهم ما
 الا نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم في
 بعض الاحاديث ذكر الصلاة بهم بعد ذكر الخراج
 وهذه الصلاة التي صلاها النبي صلى الله عليه وسلم
 بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم الصواب
 انها الصلاة المعروفة ذات الركوع والسجود لان
 البعض عمل على حقيقة الشريعة صلى الله عليه وسلم
 لقد رجع على الشريعة ولم يفسد هذا فوجب علم على
 الشريعة ولو لم يكن ما في القصة فاق جبريل صلى الله عليه وسلم
 فضلي بهم ركعتين والظاهر انه كانت ركعتين وركعتين

لا يروى من ذكر الصلاة بعد الخروج
 في الرواية المذكورة ثم ذكر الله تعالى

لا يروى من ذكر الصلاة بعد الخروج

بعضهم يقولون في بعض طرق القصد ثم اقيمت الصلاة
 فاسمهم وفي رواية فاذا نزل جبريل قال لا اذان والاقامة
 لم يؤذنان يا ابن ادم فليصلي ولا يشكك على هذا ان يبدأ
 الاذان انما كان بعد الهجرة لانه لما منع من وقوفه
 عليه الاسراء قبل مشروعيته للصلاة الكسرية على
 كونهما فرضه قال بعضهم كان في الصلاة التي صلاها
 النساء وقال بعضهم انها الصبح قال بعض المأثورين
 وليس بشي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الخروج اولها
 لان اول صلاة صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في مكة
 انما هو بمكة بالاتفاق ومن قبل الاولى على مكان مفليح
 الدليل الذي يظهر من الله تعالى اسم انها كانت من
 التعليل الملقق او كانت من الصلاة المفروضة عليه
 عليه السلام او من صلاوة النور في ما لويد الثاني وهل
 قرء

في رواية اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى في مكة قال لا اذان والاقامة



والا اذان والاقامة من قبل
 في مكة قبل الهجرة
 في مكة قبل الهجرة
 في مكة قبل الهجرة



قرء منه بام القم ان لم يسمع من قبل صلى الله عليه وسلم
 لا تجزي صلاه لا يقرء منه بام القم ان او كانت
 ذكر قبل مشروعيته هذا الحكم محل نظر وقال
 بعضهم لم يرد في محل تعدد القم ان ذلك
 الصلاة فما وجد عليه من صحيح او حسن يفتي
 ونوق كل ذي علم علمه وانهم قال بعضهم دروسه
 صلى الله عليه وسلم لانهما وصلاهما فيهم يست
 المقدس بحبل انما كانت للارواح خاصه وانها
 تشكلت بصور اجسادها في علم الله تعالى وبها
 ما في حديث النبي صلى الله عليه وسلم عند الحكم ولبسها في
 ارواح الانبياء وكميل الاجساد بالارواح وبذلك
 حدث عبد الرحمن بن عاصم عن انس بن مالك
 وحدث الله ادم من دونه من الانبياء وعند النبوة
 كما ظهر في حديث الانبياء من سمي الله تعالى ومن لم يسم
 للاصنام انما يكون

في رواية اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى في مكة قال لا اذان والاقامة

فصلت بهم واما رويهم في السما فحولهم على رؤسهم ارجلهم
 وانه قد علمت بشكل اجسادهم اجمعين صلوات الله
 وسلامه عليهم لما صح انه رفع يمينه وكفرك ارجلهم في السما
 او حضرت اجسادهم لما قال صلى الله عليه وسلم انهم
 لم يكرهوا وقد انكره الله من اليمان رضى الله عنه
 صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لم يردت الفرس ملك الصلاة
 واحتج بان له وصل في غيبه كتبت عليكم الصلاة فم قال
 البهائي وان كبره والمثبت مقدم على النافي من
 اثبت الصلاة ثبتت الفرس وهم اجمعون من الصواب
 معهم زيادة علم على من يذوقه هو اولى بالقبول واما ما
 احتج به في باب غيبه عن الملازم من الصلاة والكتاب ان كان
 اراد بقوله اثبت عليكم الفرس وان اراد التسليم فظهر
 وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة في سنته الحقة

والا لو لم يعلم ان الصلاة
 من العلم

قرن

فقوله بالمسجد الحرام ومسجد من عند اهل حال وذكر

تفصيل الصلاة فانه من عند الله فان قيل كيف يصلي
 الا نبأوهم مواضع وليسوا في دار عمل فاحب بانهم
 كالشهداء بل افضل منهم احسان في بيوتهم وصلون

ويحجون كما ورد في الحديث الا فرقنا بينه وبين

اسم كما يلهو كونه الى يوم القمام

يعبروا الى الله تعالى بما استطاعوا لان البرزخ في

فانهم روح وارجلهم كونه في العلم

علمهم انهم انما استكمارهم من الالمان وزياوه

الاجور وان المسطوع عنهم بالموت هو التلطف وقد

فصل الالمان من بين التلطف على سبيل التلطف به

والله تعالى كما جاز في الحديث ان اهل الجنة

المتحجبين بالامر من النفس والهم من مولد تعالى وعوا

بهم سجدوا لله وكما يقال في القرآن اقرؤوا القرآن

الى سجود النبي صلى الله عليه وسلم وقت الشفاعة

اليس

عن محمد بن ابينا ما سئل عن رجل صلى
 في الارض فمات في الارض فمات في الارض
 فمات في الارض فمات في الارض

كلما هم وداروا واما من انهم اهل الجنة
 سجدوا لله وكما يقال في القرآن اقرؤوا القرآن
 الى سجود النبي صلى الله عليه وسلم وقت الشفاعة
 اليس

هذا هو الوجه الثاني

هذا هو الوجه الثالث

وذلك مما ذكره وعمل على كل حال لا يمنع حصول هذه الآثار
في مدة البرزخ لأن الأنبياء لم يقبلوا حتى يحرموا من
البعث في الدنيا ومن الآخرة فاختاروا الآخرة ولا سيما
الهم لو يقبضوا في الدنيا لا زادوا ومنعوا عما في الدنيا
فلو كان أسعاهم من هذه الدار لغت عليهم زيادة
فما يقرب إلى الله تعالى ما اختاروه **الوجه السادس عشر**

في تقديم الآخرة هل كان قبل المروج أو بعده وفي غيرها
فمن الروايات أنه كان قبله ومن بعضها أنه بعد
من رواية بعد ذكر رويته إبراهيم عليه السلام والظاهر
من السامع السامع ثم انظر لفظه فإذا كان مسلماً إلى
مفاهيم ومن روايه كان ذلك بعد أن رويته
الغنى من روايه كان ذلك بعد رويته
من كبره وغيره ولعله قدم من كان ضيقاً في العلم
على

هذا هو الوجه الرابع
هذا هو الوجه الخامس
هذا هو الوجه السادس

هذا هو الوجه السابع

عليه وسلم وتبعهم على ذلك الخلفاء من جهة حقهم في الدنيا
قال ابن كثير وابن حجر وأما الاختلاف في عدد الآخرة
وما فيها فيجعل على أن بعض الرواة ذكرها لم يذكرها
ومجموعاً أربعة آيات في أربعة آيات من الآخرة
الأربعة التي خرجت من أصل حديث الشاهدين وإذا قلنا
بعضها والآية من غير ففقد عرض الخرج الموضح في
المرحلة الأولى وتصويب خبره لم يكرر التصويب في الحديث
فما سواه وهل كان أكثر من قوله أو من غيره
الظاهر أن كان الأولى فإن كان الأولى فليس فيه
صورته ومضاهاته في الخبر المروي من أن في علم الله تعالى أولاً
ويكون ذلك بالغ في الأربع وأدق وإن كان الثاني فاختار
وأصح لكن كان أكثره إذ ذكر مباهم لأنه إنما جرت
بأنه من رواه لا سيما كان فيهم فوجه تصديقه صلى الله عليه وسلم

هذا هو الوجه الثامن
هذا هو الوجه التاسع
هذا هو الوجه العاشر

هذا هو الوجه الحادي عشر
هذا هو الوجه الثاني عشر
هذا هو الوجه الثالث عشر

هذا هو الوجه الرابع عشر

دون عليه من الايتام للبيعة التي قدمت له وعقدت كصوابا وعد
 الاخر خطا با انها سوا من الابهام ان يكون مغل في كبره
 وتقرضا بانها سحره وانما فوض الامل الى اجتهاد
 صلى الله عليه وسلم وسدد نظره المصنوع اياه اجتهاده
 الى تحريم الخمر وتخليد الدين في موافق الصواب في علم الله
 تعالى فلذلك قال لم يجز بل اصتبه الفطره الى اجتهاد
 الدين الذي عليه بنسب اللحم ويستحق العلم او اجتهاد
 الحكماء له ام من من الاسلام خلاف كثر في ايامه يستقر
 الحال وقال النووي المراد بالفطره هذا الاسلام والاستقامه
 قال ومقتضاها هو العلم اجتهاد علماء الاسلام والاستقامه فان
 وصل الدين خلافا على كونه سلاطينا مال وصل الدين على كونه
 سلاطينا سلاطينا فافهموا انما اشارت الى كمال الخمر في
 سلم العاقبة واما الخمر فانها ام الخبايا وبها لئلا لا

يا محسن ان هذا القائل قد صي
 مشا كذا في العلم والارام
 والله اعلم بالصواب

في الحال الحال انهم وقال لهم طيب ففهم ان يكون سبب
 تسمية الدين فطره لكونه اول شيء يدخل في المولود ويشق
 امعاوه والسر من قبل النبي صلى الله عليه وسلم والهدى
 غيره لكونه ما لو قال او لا انتم ويستفاد من التعليل
 المتقدم من سبب جسد صلى الله عليه وسلم والخمر والامضاء
 للخمر المحرم ان من ادار شئ من الاشربة كما نذر اراخذهما
 بالهيات التي يتقاهها اهل الشهوات من الاجتماعات
 والالات فقد اتى مسكرا وحرم ذلك عليه وان كان لا يجد
 به وقد ذكر اصحابنا ان اداق كاس الامل ساربه
 تشبهها بشاربي الخمر فوافقه فاعلم الوجه السابع عشر
 ظاهر قوله شعره بالمرح ان المروج كان لامل البراق
 ومن ذلك خلاف قال الحافظ ابن كثير انه لما فرغ صلى الله
 عليه وسلم من امره من المقدس نصب له المروج واور السهم

نحو ان حرم ذلك لانه سبب
 كونه من الخمر في سبب
 رقة الخمر في كونه من الخمر

ينصبه في السماء ولم يكن الصعود على البراق كما قد توهجه
 بعض بل كان البراق مدبورا على باب مسجد بيت المقدس
 ليرجع عليه الى مكة وقال كاد السبيوطي رحمه الله انه
 الصحيح الذي تقر من الاحاديث التي هي تنسب
 اليه قد روتها ما يندنا
 انما قد ورد ان من الدرجه الاربعه من الجنة تسماها
 وان الدرجه لحيط كالابل ليعبد عليها ولي الله تعالى
 ثم ترفع الى مكانها والظاهر بما قاله بعضهم ان درج
 المروج كذا في روايه علم واما الحكمة في الاسماء صلى الله
 عليه وسلم الى بيت المقدس او لابل المروج الى السما فقد
 الكلام عليها عند الكلام على الآية انفا **الوجه الثاني عشر**
 قال ابن المنيه في كتابه حبيب ابن من السماء والارض كرا
 قال لعل المكفوف يكون كجبال الدنيا بالنسبة اليها كالعرة
 في البحر المحيط على هذا يكون ذلك ليجعل اساق ليدفن
 صلى الله

تعبد على هذه البراق
 التي ترفع في
 مكانها وكذا في روايه
 ليعبد عليها حتى ترفع عن
 ترفع مكانها

في الدنيا
 بالارباب

الله عليه وسلم ملك اليل حتى جاوز في فناء عظم من العلق
 النبي موسى صلى الله عليه وسلم **الوجه الثالث عشر** في قدر
 ما بين السماء والارض روى الامام احمد وابن قريه في
 حقه وشرها عن العباس بن رضى الله عنه قال كنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا روى من بين السما
 والارض ولنا الله ورسوله اعلم قال منها خمسة عا
 ومن كل سما الى سما خمسة سنه وكشف كل سما لثمانية سنه
 في خلقه ليعبد الله عليه وسلم كما جاوز في الدنيا الذي بين السما
 وفوق السما السابعة في سبعين اعلاه واسفلها كما بين السما
 والارض ثمانية في فوق ذلك ان كذا في ملكه
 وعلمته روى الطبراني في الاوسط وابن راهويه وغيرهما
 عن ابي سعيد عن انس قال قال السما الدنيا مروج مكفوف والنا
 مروج مكفوف والنا مروج مكفوف والنا مروج مكفوف والنا
 مروج مكفوف والنا مروج مكفوف والنا مروج مكفوف والنا
 مروج مكفوف والنا مروج مكفوف والنا مروج مكفوف والنا

ما بين عظم من العلق
 لا فواول

في الدنيا
 بالارباب

من قوله تعالى ومن فوقه سبع سموات
 من قوله تعالى ومن فوقه سبع سموات
 من قوله تعالى ومن فوقه سبع سموات

وما فوق ذلك صحاري من نور لا يعلم ما فوق ذلك الا الله تعالى
 ونعالي ومذكر موكل بالحجب يقال لم يبططروش روي
 ابو الحسن وابن ابي حاتم عن كعب قال السحاب سبعة
 الدنيا سبعة زوايا من نور لا يعلم ما فوق ذلك الا الله تعالى
 اللبن واخضر من خضرة حبل فان وقولهم في الحديث
 المتقدم من موعه مكفوف الموعه ما ارتفع من نوران السما
 والمكفوف المحبوس **الوجه المشرق** اسما
 حبريل ابواب السماء اسمها قاله الحافظ ابن جرير كان
 يفرغ لان صوته مودع ولويده كما قال ابو سفيان في بعض
 الروايات فتفرع الباب وقال ابن حبه في اسبقه حبريل
 ابواب السماء دليل على انه صادق ابوابها مغلقة لانها لم تفتح
 وليس صلى الله عليه وسلم بالفتح قبل حجب وان كان المبلغ في الآراء
 لانه لو اراها مفتحة لكانت لا تزال كذلك ليعلم ان ذلك
 من اجل كبره قاله ولان الله تعالى اراد ان يطالع على كونه

مقتل في
 ايادها من قوله تعالى

مروفا

مروفا وزاد اهل السموات ولذلك لما سألوا حبريل عن من
 فقالوا لم يعلوا الوشا لم ولم يقولوا ومن لم يعلوا
 حبريل لا من الوحي بعد الفزع من هذا قال حبريل فسمي
 نفسه لانه كان مروفا عندهم ولم يرد ان احد من
 الاملاك يسمي حبريل عنده ولم يعل ان اليا بل قدس بتره
 ولان فيها اسما رابا بالعظم ومن الكلام الساي اول
 من قال انما ابلين فشفق حيث قال ناجز منه وقال
 فرعون فنفق حسد قال اناركم الا على رلان اسما
 مهابية لا فنعما والضمير الى القود فهي عزركا فسمي السما
 والستارون محبوس على المتأذين علمه عن متغير عند
 وكان له حاله على جهالة وعلى هذا فيبقى المتأذين اذا
 دليل من اننا لا نقول اننا بل رسول فلان لان النبي صلى
 الله عليه وسلم انكر ما في هذه استاذن علمه فقال من هذا الجبل

قال الحسن لا يسمي من اول من قال
 فاضلا لانه لما رأى من منظره
 رعبا وهو انوار من نور القلوب
 عنه اذ هو في الظلمة انما انوار
 ران انما ما خلق من منظره لانه
 حاد من منظره الطين ولم يدرك
 من وعلم الله ان الله لم يزل
 صفة طيبه وارتقا عاوا على ان
 المكتشف لانه لم يزل من
 ران وخلق من منظره لانه

في المثلوث فاذا لم يرد من المثلث وانما الى الخازن بصيف
 الغيبة من قوله موجبا له ولم يخاطبه بقوله مرجبا لك لان ذلك
 كان قبل ان يقع الباب وقبل ان يصيد رجع النبي صلى الله
 عليه وسلم كلامه معه وقلنا بواو الخطاب والكلام انما كان
 مع جبريل بالسؤال وال جواب فارتفع حكم الغيبة بالخطاب
 من الجائدين وكذا ان يكون الخازن انما جابه بغير
 صيغة الخطب بقطعيه لانها الغيبة وبها كانت الخ
 من كاف الخطاب وفي قول الخازن مرجبا لك
 ولعل من ان الحاشية اذا فهموا من سبدهم عزرا
 واما ما لو افدان بيشرون ذلك وانما ما ذكره لم يثبت في الغيبة
 الا يكون من ذلك كفاقتا السريال هو من تجل الشئ **الوص**
الشك في والعشرون من الكلام على الغيبة لا دم عليه
 الصلاة والسلام في السما والارض وما وقع له من وماراه
 عند

عند من سلم على ادم دليل على ان الغيبة لا تقام من
 سيدا بالسلام على المقبر والمارة على القاعد لانه صلى الله
 عليه وسلم كان ما را على يوم من ردد ادم السلام عليه
 وقوله له مرجبا دليل على انه لا يشترط في رد السلام على
 راما الغيبة بقطعيه من من السلام
 الغيبة المعروفة لانهم لم يقل مرجبا الا بعد رد السلام
 عليه على ما جاز في القصص فزد عليه السلام ثم قال مرجبا
 وظاهر ما في القصص انه سئل عنه بعد ان قال له ادم مرجبا
 ورواية ما ذكر من صيغة بياض ذلك وهي الغيبة
 لتجمل هذه على وليس في رواية الى ذكر سبب وفي
 قول ادم مرجبا بالاسم الصالح والنبي الصالح انما لا
 الى افخاره باهولة النبي صلى الله عليه وسلم والنبي الصالح
 ثنا جليل النبي صلى الله عليه وسلم ووصفه بالصالح مكر رابع
 النبوه اي صالحة من المعصية له وانه تنويه بفضيلة الصالح

ولهذا وصف به النبي صلى الله عليه وآله وأما مقتصر إلى أنبياء صلوات
الله وسلامه عليهم الذين اجتمع بهم ورأهم من السموات
على النبوة على وصفه صلى الله عليه وآله بالصالحين وتواردوا
عليه وكون كل منهم عند وصفه بالنبوة أو بالصفوة أو
النبوة لأن الصالحين يشمل حصول كونه الصالحين بالكلية
لنقوم بما لهم من حقوق الله تعالى وحقوق العباد لهم
ثم كانت كلمة جامع ما لهم من سائر كمال المحمود
ولذلك قيل لهم جميعا بالصالحين ولا بالنبي إلا من
مال بعضهم وصالح إلى أنبياء صلوات خاص لا سائر المحمود
من الصالحين واحتج على ذلك بما قد بين من بعض الأنبياء أن حقوق
بالصالحين ولا سيما على الخلق بالادنى ولا خلاف أن
النبوة أعلى من صلوات الصالحين المضاف إلى الالام وصلاح
الأنبياء صلوات كما ملأ منهم نزول بهم كل فساد فكلهم من الصالحين



ومن دونهم لا يصلح أن لا يصلح لكل واحد برحق اسم الصالحين
على قدر ما زال به أو منه من الفساد وقا هو قوله في آدم
مقرض عليه ادراج ذر سائر أن ادراج بني آدم من
أهل الجنة أو النار من السما والارض وهو شكل نقد
جان ادراج الكومين من الجنة وان ادراج الكومين
في سجن فكيف يكون حقيقة من السما وأجاب بأنهم
يبدل أن مقرض على آدم أحياء ما ذصاف وقت رخص
صورة النبي صلى الله عليه وآله وبدل على كونه من الجنة أو
النار إنما هو أوقات وكون أوقات قوله تعالى النار يوم ضو
عليه عذوا وعشوا وعصرن على الجوارب بأن ادراج الكومين
لا تقع لهم الجوارب السما كما هو نص القرآن وأجاب عنهم
بما أبداه القاضين احتمالا بأن الجنة كانت في جهنم
أدم والنار من جهنم سما له وكان يمتد له عنها قال

يذكر في وقت المصطفى له من الجنة
والجنة التي ركبها السما عند آدم

فليس المراد من عرقه جهنم إلى
السما بل المراد أنه رآها وتعلق بها

وكما ان النسم المرسى على النهر لا يدخل الاجساد بعد وهي في الارض
 قبل الاجساد ومستقرها عند عنق ادم وشماله وقد علمنا
 يصير رزق الله فلذلك كان ربه قد نبههم اذ اراد ان ينزلهم الى من عن يمينه
 وكثر من اذ اراد ان ينزلهم الى من عن شماله كلافه التي في الاجساد
 في يومئذ ^{من يورثهم من بعدهم} فليست مرادة قطعا منها يظهر ولهذا لا بد من الارادة والبرهان
 ان قوله نسيم بينهم عام مخصوص عام اريد به الخصوص
 قال وظهر احتمال اخر وان يكون المراد به من خرج
 من اجسادها حين فوجدها ^{ببيت الله من رحمة الله} لا انها غير متدفقة بالبرهان
 من روية ادم لها وهي في السما الدنيا ان يفتح لها
 ابواب السماء ولا تلجها لانها تفرض علمها ويكشف له
 عنها من بعد وروى عنه لا على الارباب ومن ذكر معهم فيجمل
 انما روية على الارواح من البرزخ بعد الموت ومن ذلك
 تصحح لمن قال الارواح اجساد لها في عالم التمسيم
 العذاب

جميع حواله من مرقس
 رفق

الخرافات ص ٢٠٤

والعذاب وكما ان هذا ان يكون مثلث لم حاله من ان
 الاخرة **الوجه الثالث** **والسورة** في الكلام على
 روية الانبياء المذكورين في السماوات ومن طلبة
 اختصاص كل نبي في السما التي التقام منها ومن
 حكمة رويهم ليعلموا ان انبياء صلوات الله وسلامه
 عليهم دون غيرهم من الانبياء وقد اختلفت
 الروايات في منازل الانبياء في السموات على رويهم
 انهم من الى ذر قال فنكرانه وجد من السموات ادم
 وادريس وموسى وعيسى وابراهيم ^{عليهم السلام} ثم
 كذا فينا نلهم وذكر ان ابراهيم في السادسة ^{من السماوات} وسباق
 الزهراء في رويته من السبعين الى ذر انهم لم تدب
 اسماءهم وسباق شريك فيهم انهم لم يضبط منازلهم ووقع
 في روايات ان ادريس في العالمة وهاون في العالمة

من اشارة الى ان سائر الانبياء من
 على ارواحهم ليست مدونة عليهم

ورواية مائة من اسن عن مالك بن صفصم عند البخاري
 فيها ضبط لمذاولهم قد ذكر اسم كل نبى و اسماء التي يروونها
 كما هو مذکور من سباق القصص اتقا وكما سلككم عليهم من
 حكمة ذك ولا سلك من رواة من ضبط اولى لا سيما وقد
 وافق قيادة من رواة انما المذكور في ما ثبت النباني عن
 اسن عند مسلم ووافها من روى عن الى ما ذكره عن اسن
 الا انه خالف من ادريس وهارون فعلا هارون
 في الدابع وادريس في الخامنة ووافهم ابو سعيد
 الا ان في رواية يوسف في الثامنة وعسى وكن في
 العالم والرواه الى والى المذكور في اثبت وهذا احد
 المتكلمون على حديث الاسرافى الحكمة في احصاء كل
 من الانباء السما التي راه فيها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقبل لا حكم واما الامانة المذكورون لما علموا النبوة



استدوا



استدوا الى ثمانية ابند اهل الفاية القارية القادر
 فنه من سابع ومنهم من ابطا ومنهم من كان
 من فاته وهذا حاله اسن بقال وزيفه اسم على رجم
 اربعة فاجاب وويل بل لا ركة اى حكم وهو القديس
 على الحالات الخاصة بالاولا الا انها هلاوت الله ورسوله
 عليهم السلام الحمد من وويل لما سيق للنبي صلى الله عليه
 وسلم مع مؤمنه من رجم ما وقع لهم رافق ما قصه الله
 تقالى عندهم في كتابه والذين صلى الله عليهم وسلم كان يجب
 الفال لهم ربيبتد له من على حسن العاقبة القاتل
 من النبوة لهم رجم الرواه في المنافرة فكون القديس القاتل
 نبيا ما يبدل عليه يتعلم كقديس الرويا واهل القديس
 لقولون من راي نبيا من الانبياء بينهم في المنا
 فانه روياه تؤخذ في ما يشبه من حاله ذكر النبي

من شدة اورضا او غير ذلك من الامور التي لا يحزب
 عن الانبياء في القبر انه او احدى من هذا العالم
 السامع وبكم عن عبيد فيكم روضة لادم
 في السما الدنيا انه اول الانبياء اول الانبياء
 الاصل في الاول في الاول ولا قبله من
 البسوة بالابوة في اصل اسماء الى العالم الاول
 ورتب التبيين باستق له صلى الله عليه وسلم من نظم
 ما رقب لا ورفا منه كان في امن الله وجوار في
 الجنة فاخرجه عن من من هذا وهذا
 تنبيه على حاله الاول من احوال النبي صلى الله
 عليه وسلم وهي هجرة الى المدينة وخروجه من حرم الله
 وجوار منتهى وكان اعدا من سبب خروجه لئلا ياتي
 اين ايم رتوا عليهم على ذلك وعلى من قبله فيكون ذلك

فذكرت في هذا ما لا ينبغي ان يكون
 الله تعالى في القبر في القبر
 الا رقب لا ورفا منه كان في امن الله وجوار في
 الجنة فاخرجه عن من من هذا وهذا

الملائكة

رتبه

رتبه رتبه عليهم ذلك لقراق ما لهم رتبه كما دفع لادم
 عند خروجه من الجنة من الكرب والهم والاعمال فراق
 فذكر في بعض السادة انه راي ادم صلى الله عليه وسلم
 في المنام فقال له انت ابو البشر وسلي على مفارقة
 دارك الجنة فانت شغوف يا ابا ادم فراق
 في الجوار كما لا على فرم الدار الحاصل ان الجوار
 منهم ما حصل لكل منهم من الشغف وكره فراق
 القبر من الوطن ثم كان لكل ان يروح الى وطنه
 فخرج منه حكمة رتبه ولقيه القبر وعي في
 السما الدنيا لانه المتيقن بالهوى اما عيسى فكان
 اليهود واخوته واما القليل فرقم الله واما يحيى فعلموا
 بعيم الا شاق الى نظير ما وقع له صلى الله عليه وسلم بعد
 انتقال الى المدينة فصار الى حاله ما بينه من الامتحان

شقيق الجوار يبلغ تدفق عليهم وارتق
 في الشغف في القبر في القبر

الملائكة

ولما انت محنته بين يديه باليهود وادفعه رعا دونه والوا بالفا
 الصخرة عليه ليعملوه فتجاه الله كما في عيسى منهم
 ثم سموه في الساعة فلم تزل تلك الاكلة تقاودة حتى
 قلعنت الصخرة كما قال عند الموت والرضا ففسي كما
 حالتها وقفامة معالجته بنو اسرائيل والصبر على عذاب
 اليهود وحياتهم ومكرهم وطلب الانتصار عليهم
 بقوله من انصاره الى الله اي مع الله قال الحواريون
 من انصار الله وكانت حالته صلى الله عليه وسلم في الله
 الثانية من الهجرة نظره في طلب الانصار والخرج
 الى بدر الفظي فاجابوه ونصره طاعة
 رويته ليوسف صلى الله عليه وسلم في السما العالم الى
 الى مكة نالته تبته حاله يوسف وما جرى له مع اخوته
 الذين اخرجوه من بني اظهرهم ثم ففرهم ففهم

وكانت آمنة على اخوته
 صوره في السماء الى العالم
 على خراجه الى الدنيا

وقال

وقال لا تشرب عليكم اليوم وكذا ترك نبينا صلى الله
 عليه وسلم جري له مع قرش من صبيو اله الحرب وادوا
 هلكه وكانوا سبياً في افراسهم من بني اظهرهم ثم
 نظفهم في غروب الفجر ففهم وقال لول
 كما قال اني يوسف لا تشرب عليكم اليوم والرضا
 مناسفة لقيمته في السما الثانية ان من سنن الهجرة
 وصفت عروق اهدوما اللق ونبه من الكنايات

سبيوع قتل النبي صلى الله عليه وسلم فناسب ما حصل
 له من من الاسف على فقد نبينهم ما حصل ليعقوب
 من الاسف على يوسف لاعتقاده انه فقد الى ان
 وجدهم بعد نفي والامه ومد الرضا من القصة
 ان يوسف عليهم السلام كبره والحق في عيانه اكل
 حتى استشهد الله تعالى على يد من ساء ورسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم وقع له ذلك في عروق اعدان اكبست الجحيم ربيع جهنم
 من قوس حنق سقطت عليه في حصره كان ابو عامر الفاسق
 قد حفرها مكنة لاسلم من فاحه على كرم الله وجهه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتضنه طمحة حتى قام في
 رواية مسلم انه صلى الله عليه وسلم لما اخبر بروثته ليوسف
 صلى الله عليه وسلم اني العار شتم قال فاذا اخبرته افعلي شتم الحسن
 روى رواية السلفي في ربه فاذا انا برجل حسن مخلق الله
 قد فضل الناس بالحسن كما لم يخلق الله على سائر الكواكب
 فان قيل هذا ايدى على ان يوسف كان حسن من وجهه
 الناس احب بان الله تعالى روى من حسن الحسن
 ما بعث نبيا الا حسن الوجه حسن الصوت ولا يبعث
 احسنهم وجها واحسنهم صوتا من كان حديث الموردين
 فذلكم افعلي شتم الحسن واحسن مخلق الله على غير خلقه

لغيره احسن مخلق الله
 قد فضل الناس بالحسن

صلى الله عليه وسلم وجل بعضهم مولا افعلي شتم الحسن
 على ان الكراد ان يوسف المظلم شتم الحسن الذي
 اوتيته نبينا صلى الله عليه وسلم ومنه نظم ان حقدت
 الحسن الكامل كما منه فيه لانه الذي تم معناه دون
 غيره حتى ينفق نفسه من غيره والى المالك الحسن
 ما لا منه ان انقسم لم يناله الا بعضه فلا يكون ما
 والله والابو صيرى حيث اشار الى ذلك في قوله في الشعر
 فهو الذي شتم معناه وصورة ام اصفاه عديبا باركا
 الذم من ترك من ترك من محاسنه فهو الحسن
 يته مقسم وقد قال الله تعالى انما ايمان به صلى الله
 عليه وسلم انما ان باه الله تعالى عجل خلقه به
 الشرف على وجهه لم يخلق على وجهه ولا يكون خلقه اذى
 فلكون ما يشاهد من خلقه ايات على ما يتبين من

من غطى مضافي نفسه الكريم وما يتضح من غطى مضافي نفسه
ايات على ما حقق له من سر قلبه المقدس وقد حكى القمطري
في كتاب الصلاة عن بعضهم انه قال لم نطهر لنا تمام صفة
صلى الله عليه وسلم لانه لو ظهر لنا تمام صفة لما في قلبه كيننا
روى عنه صلى الله عليه وسلم ولقد اصرنا الا بوجدنا في شوقنا
اي الوري فم معناه ذبيس يرون القرب والعبادة عنه
متفقهم كما كثر في تظلم للعبادة من بعد صفة في ذلك
الطرف من ام ربه فاعمل مولد ايضا انما صعدوا صفا ك
لناس كما مثل الجود الما والشيء بهت الواو رده في
حقه صلى الله عليه وسلم كما هذا من مولد كالشمس تظلم الكون في
كما مثل الجود الما ومخوذ تر رغا هي على رجب العويس كالمثل
والاقدانه اعلا واعلى **حكمة** رويته لادريس عليه
الصلاة والسلام من راسا الربيع وهو المالكان الذي رويته

ايهم رسما مكننا عليا لا يند ان بالية رايهم وهي علو
شانه ومتر لانه صلى الله عليه وسلم ولا شانه الى امر ان
صلى الله عليه وسلم لخصا يصفه فان المنقول ان ادريس
اول من كتب بالقيم وانتشر عنه بعد في اصل الدنيا
وكتب الى الملوك يدعوهم الى التوحيد وقال ربي
قاييل فكذلك نبتنا صلى الله عليه وسلم الحنا لكتاب
والخا نغز وكتب عنه بالقيم الى ملوك الافاق عند رجا
الاسلام يدعوهم الى طاعتهم وخافته الملوك حتى
قال سيفنا من من ربه وهو عند ملك الروم هو ملحق
جاءه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وراى مراكبا
من حوزة هرقل لقد امر ان استعد امرا من الى كيشم
حتى اصبح يخاف منه ملوك بني الامم من الملوك
المكتوب لهم من نبيهم على ومنه كالجاسي ومثل عسان طلة بالبعث من رضى الشام

ومنهم من هادته واهداه اليه لغيره من المؤمنين ومنهم من
 تنص عليه فاطوره الله به فهداه مقام على وخط بالتم
 كذا ما اوتي اوريس صلى الله عليه وسلم وقوله
 في اوريس فذرفه الله مكانا عليا مع انهم راى موسى
 وابراهيم من مكان اعلى من مكان اوريس فذكرا الله
 انهم لما ذكر عن كعب الاحبار ان اوريس خضع من بين
 الانبياء بان رفع قبل وفاته الى السماء الرب رفعة ملكه
 كان صدقاه وهو المولى المولى بالسمس وكان اوريس
 صالحا ان يري الجنة فاذن له في ذكره فلما كان في
 الربهم راه هناك عند الموت فله وقال امرت ان
 ارفع روح اوريس من السماء الرب ففيض هذا
 فرفعه حيا الى ذكر المقام فاصبه دون الانساق له
 السهل وقال البدره لسن من شرح النجاشي فان قلت

قال

قال بعض الحكماء ان اوريس من الجنة يدل على قوله تعالى
 ورفعه مكانا عليا قيل المكان العلوي الجنة قلت
 سمعت بعض مشايخ التفات لقوله ان اوريس لما
 اجبر بروج النبي صلى الله عليه وسلم انتاذن به ان
 يستقبل فاذن له فاستقبل من السماء الرب انتهى
 فان كان اوريس اخضع بان ادخل الجنة فقد شاركه
 النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وزاد عليه بان دخل الجنة
 واوريس انما دخلها بعد الموت بل ادخله صلى الله عليه وسلم
 وسلم من الارقاء الى الجنة وارفع الدرجات
 وهذا لقائه السار فها نحن بصدد من المناقب وتوكل
 اوريس له موجبا بالانزال الى استشهاده انهم راى من
 ابا النبي صلى الله عليه وسلم وراى جده على كونه فلف خاف
 بالانزال ولم يخاطبه بالاسم كما قال ابو هريرة رضي الله
 عنه الصلاة والسلام واحمد بان قد قيل عن اوريس

انه ابياس وان لم يسجد ولا فتح ثوبه النجس قال
 النورى ليس في ذر ما يمنع كون اوريا ابا النبي
 صلى الله عليه وسلم وان مولاه اللاح الصالح عالم تدرى قواديا
 والاولاد وان كان ابا والانباء اهووة والمومنون اخوة
 وقال ابن الحنبل في الموطا على انه خاطبه بالاراذل
 في ان الى الفضل تحت في طمق انه خاطبه بالاراذل
 قال بعضهم وفيه في ذلك **ذكر** رويته لهارون
 صلى الله عليه وسلم في السماحة منه لما يد ان باجران فقام
 ورزق ادة علم من خصا يصح هارون عليه السلام
 وضاحه اللسان وقد وصفه موسى عليه السلام في قوله
 هو افصح مني لسانا الارب وود حاز بفتنا صلى الله عليه
 وسلم المرتبة اللسان الرفيعة والافصح اللفظ
 لغات الرب وغاية لسان هارون فصاحته بالبرية
 والعربية افصح منها شر هو صلى الله عليه وسلم افصح من
 نطق



نطق بالفضل ومن سن اهل اللغة العربية ان هارون
 كان محبباً في قوم من مودن كجب فرس وشمع العرب
 لم صلى الله عليه وسلم لم بعد بفتحهم له والاشارة الى حصول
 حاله لم صلى الله عليه وسلم ثم تشبه حاله حصاة لهارون
 عليه السلام مع بني اسرائيل من ما لم منهم من الاذا
 ثم اقامت صار علمهم والابقاع بهم وقصر التوبة
 فيهم على العمل دون غيره من العقوبات المخطئة
 ثم وذكر ان هارون عند ما نزل موسى في بني
 اسرائيل وذهب لموعده المناجاة تفرقوا على هارون
 وحزبوا عليه وداروا حول ولبه ونقضوا العهد واخلفوا
 فقالوا له الموعده استضعفوا اجانب كما حلى الله عنهم ذكر
 وكانت ايمانهم النظم التي ظهرت منهم عبادة
 الجبل فلم يعمل الله منهم التوبة الا بالعدل فعمل
 في ما غموا من سبوت العالم كان في ذلك فقامت
 في ما غموا من سبوت العالم كان في ذلك فقامت

[illegible]

ما ونفع له من معاجلة قومه وقد اشار الى ذلك صلى الله عليه
 وسلم بقوله لقد اودى موسى بالكفر من هذه اقصاه واللا
 شائغ الى مناسبتة لخص بخلق بروسته له في السما
 السادسة وذكر ان موسى صلى الله عليه وسلم اراد
 ان يعظم الشريعة في الارض المقدسة وحمل قومه
 على ذلك ففعلوا عنه وقالوا ان فيه قوما حيارين
 وانا لن نذخلها حتى كثر جوعنا وفي الارض يجرى
 بالقطوط فقالوا اننا لن نذخلها اربابا واموالنا
 فغضب عليهم وقال بينهم ودينهم واودعهم في السبي
 والعهود الى قهر الحيا برة واخر اجمعهم من ارضهم
 وكذا ذكره راد بنينا صلى الله عليه وسلم في هذه السنة ان
 يوسف لم يمهكم لعمري لا شريعة الله ولا ابراهيم فصدوه
 فلم يذخلها في هذه العام ثم دضا في العام التالي

والامر صلي الله عليه وسلم الى ان فتح مكة وقهر المشركين
من قريش فكان لقائه لموسى عليه السلام في التماسي وهو
حالة لم تشابه حاله موسى صلي الله عليه وسلم **وما** وقع في القصة
من ان موسى لما جاوز نبيونا صلي الله عليه وسلم ما بين يدي
ما سلكه فقال انك لار غلاما لعبي من عبي الله
من اعنته اكبر ممن يدخل الجنة من اعنته فاما الرب كان قويا
معان العلم لم يكن حسدا معاذا الله فان اخلصني ذاك العالم
مفتوح عن اعداء المؤمنين فكذلك من اخلصناه الله عليه
بل كان استغفار ما فات بني اسرائيل من خطيئتهم من الله
عز وجل حيث قل الايمان عنهم وترك القبول وفضل
الطغيان واليكول والرضا استغفار ما فات موسى من
فاز به محمد صلي الله عليه وسلم من كثره الاجر الذي لم يجر
عليه ربح الدرجات بسبب ما وقع من اعنته من كرم الخلق
المعتصمة لبعضهم البعض لان لكل من قبله من بعده



ولكان

ولكان من اتبعهم من العود دون من اتبع نبينا صلي الله
عليه وسلم مع حلول مدتهم بالنسبة الى مدة هذه الامم
على فوات الحفوظ الاخرين سنة متبهم وعلى مثل هذا
على وسلك من ذكره فليتنا فضل الخلفاء من رافعي
ان الرب لموسى ما سلكه هو الله سبحانه وتعالى ولا
على ذلك قوله في الجواب في بعض الروايات يا رب
قال اني الى **وما** قول موسى صلي الله عليه وسلم
علام فليس ذلك على سبيل القضاة والمستصين
بل على سبيل التقوية بقدر الله تعالى وعظم كرمه
اذ اعطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعط اعداءه
من هو ان منة قال الخلفاء في العرب زعموا ان
السن علاما ما دامت فيه سيرة من العود وقال ابن عمر
العرب انما يطاعون على امر علاما اذ كان سيدا لهم فلا
ما في هذه اللفظة من الاحتصاص والاشعار بالافضل

دون بته من ان الفاظ كره موسى ولم تذكره لفظا للنبي
صلى الله عليه وسلم كما قال الخياط اسجد في حجره وظهر له ان موسى اشار
الي ما انتم به على نبينا صلى الله عليه وسلم كما ذكره في القصة
والله وليه الى ان دخل من اول سن الشفوة ولم يدخل
من بدنه ثم روي ان النبي قد تم فتم حتى ان الناس لما
راوه سروروا بالبر عند قد وفتحهم الله فاعلموا عليه اسم
الشيء - وعلى الى بكر اسم الشيخ مع كونه من البراسن من الابرار
في امساك موسى عن البلاء وما وقع منه من الكلام حتى
فارق النبي صلى الله عليه وسلم واما رعايته لما بين يديه صلى الله
عليه وسلم او بشارة له واو قال له سرور به بشارة له بالبر
صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم واما علمه انه لو كان له
مختصا بموسى لم يكن ليكن حتى سجد عنه كذا ما يسمع لهما
كان في المراءى ما بينت عنه من الشرور ورايت به كذا ما يسمع
صلى الله عليه وسلم منه فتم سجد النبي صلى الله عليه وسلم في
الكن

الكنة من امنه كثر من مدخل من امتي وكذا في قوله في موسى
الغناية لهذا الاقمتني امرا لعلاه ما لم تقع لغيره وودعت
الاشار الى ذلك من حديث الى هرة في هذا الخبر الى ان
كان موسى شديدا على حين مررت به وحين هم حين
الي وفي حديث الى سعد فاسلمت اليها فمررت به موسى في
الصاحب لم الحرس - **وحديث** رويته في ابراهيم
صلى الله عليه وسلم في السبا السابغ لانه لا باب الا به فقام
ان سجد للنبي صلى الله عليه وسلم وكم بلقيته انسج لتوجه
بعد الى عالم اخر والفضائل كذا كذا ليعلم ان رفع المنار
وسر له الخبيرة ارفع من منزله ولذا تكرر النبي صلى الله
عليه وسلم من منزله ابراهيم الى قاب فوسن او ادنى والقب
لا ابراهيم من السبا السابغ فاستبخره ارض من ذلك
انه النبي صلى الله عليه وسلم اعترفت في السبا السابغ

ما يعرف من الارض كما رواه مسلم عن عبد الله بن مسعود
 وعيل بن ذر قال قال ابن دحية الحنبل بن السديق دون
 غيره هالان فانه ثلاث اوصاف كل هدية وطم لاس
 وراجه زكية فكانت متمثلة بالامان الذي يحق القول
 والعدل والشفقة لظلم بمنزلة العدل والشفقة متمثلة بالنم
 والراجه متمثلة القول وسد وقع في حديث ابن مسعود
 عند مسلم ان السديق في السالسا وسته وحقا ظر
 صدقة من ارضه في السالبع قال القم طبري وهو
 تقارصن لا شك فيهم وصدقة النسب قول الالكوفي وهو
 الذي يقتضيه وصدقة يكون في التي منهن الدنيا على كل
 بني مرسل وكل ملك مقرب وبتخرج الضمان به موقوف
 وصدقة ابن مسعود موقوف قال الحافظ ابن حجر
 هكذا قال السني لقم طبري وللمرسل على ركن بل قد
 في التقارص

بالتقارصن ولا يقارصن قوله ارضه في السالسا وسته ما
 دللت عليه في الا حقا رانه وصدق له بعد ان قيل
 في السالسا السالبع لانه يحل على ان اصلها في السالسا
 السالسا وسته وراجه زكية وقوله في السالبع واليسين
 في السالسا وسته من الا اصلها في السالسا قال ابن حجر
 والظاهر ان شجرة المنتهى موقوفه بالارضين بدل قوله
 وراجه زكية باطنه ولا يطبق في هذا اللفظ وما يشبهه
 الا على ما يقتضيه من البا لخص لا بد ان يكون سر يانه
 تحت سقي ورج بطون عليه اسم البا طين وقال القاضي
 عياض رحمه الله ^{اصل} في السالسا وسته على ان شجرة المنتهى في
 الارض يكونه قال ابن النفل والقم ان كان جبان من اصلها
 وهاهنا اشارة هذه كثره من الارضين فليس منهن ان
 يكون اصل السديق في الارضين وسبق في النقول ما

والى كنه وجها

المراد بكونها مخزجان من اصلها غير تزوجها بالبيع من
 الارض والاصل ان اصلها من كنهها وهما مخزجان
 اولاً من اصل السدق ثم يسيرا الى ان يستقرا
 في الارض ثم يبعان وما وقع من القصة من قول
 وان ان اصلها اربعة انها رندان باطلان والكران
 ظاهران وتقول حيريل بالسيل منها اما النهران الباطنان
 نهيران في كنههما اما الرها هوان فالنيل الفرات
 قال ابن جرير في قول حيريل هذه اربعة اصل على ان الفرات
 والسيل اصلان من كنههما وسدق المنة في كنه
 حيريل قال ان مخزجان منه ليدنهما من السدق وهذا
 معارض لما رواه مسلم عن ابن عمر عن مروة بن الحنفية
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 الله اسلم ارض الفرات والنيل منبها من السدق واذا

لقد ورد في نسخة من نسخة الفرات
 والنيل بالهذين اللذين في كنههما

شذو

والى كنه وجها
 المراد بكونها مخزجان من اصلها غير تزوجها بالبيع من
 الارض والاصل ان اصلها من كنهها وهما مخزجان
 اولاً من اصل السدق ثم يسيرا الى ان يستقرا
 في الارض ثم يبعان وما وقع من القصة من قول
 وان ان اصلها اربعة انها رندان باطلان والكران
 ظاهران وتقول حيريل بالسيل منها اما النهران الباطنان
 نهيران في كنههما اما الرها هوان فالنيل الفرات
 قال ابن جرير في قول حيريل هذه اربعة اصل على ان الفرات
 والسيل اصلان من كنههما وسدق المنة في كنه
 حيريل قال ان مخزجان منه ليدنهما من السدق وهذا
 معارض لما رواه مسلم عن ابن عمر عن مروة بن الحنفية
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 الله اسلم ارض الفرات والنيل منبها من السدق واذا

شذو على الارض يسرا كان اولاً على كنهها فلا ريب
 ثم بعد ذلك تبرز الى ارض الارض انتهى وقته نظره
 ان ظاهراً قوله يسرا كان اولاً على كنهها انها امانات
 من ارض الارض باعتبارها بالمرور والسيول عليها لا
 تكون في ارضها وظاهر كنهها وقوله السدق في
 ذلك مع ما اخرج الحارث بن مسكان والبيهقي في
 الشعب عن كعب قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن
 نهري دجلة نهري الفرات ونهري الفرات نهري الفرات
 نهري الفرات استدل على فضيلة النيل الفرات كونه
 مشبهاً من كنهها وانها مبعان من اصل سدق الكنهين
 بخلاف غيرها وان كان من ارضها راكناً في حيان
 وحيث ان فلا ينفعان من اصل السدق فامتنان
 النبي صلى الله عليه وسلم عليه ان كنهها من اصل سدق الكنهين

شذو

بان من شرب من ماء الجنة لا يموت ولا يفتن وان من شرب من فضل
 محمد علي عايشه من دار الدنيا والما تروى رشتى من مسك
 على البدن واما السيل وما ذكره من المياه التي وردت من
 ارضها راجعة لسبع حصة هذه الاشياء المذكورة واحب
 بان الله تعالى جعل من ماء الجنة هذه الخاصية العظيمة
 طائفة الحكمة والاهية بنزوله الى هذه الارض تحت
 منه نزلت في حوضه وفي جوهه كالماء وكل كواض من
 هذه الحصة ان شاء الله عز وجل التي لم يخاصه وان شابه
 مع بياض جوهها ليس لذات الكواض ما يوجب احادهم فلم
 يوجوههم فلم وانما القدر في كونه من كماله ان الى
 جوهه واما الناس الذين الباطن من كونه فعال مقابلها
 السيل والكوثر **قايده** التي ابراهيم بن الحسن انه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم تكونون ان لا تباركتم

انذرا

انذروا من الارض لا والله انها الساجية على وجه الارض
 انتم من الارض ودر شق من الارض مستطيل وتولم
 وان انقبض مثل لئال حجم من قبض اليهم النون والموصل
 وهذا هو الذي تفت من الرواة وان من حوزوا ساكن
 الموصل والعباس معروف وهو من السدر والسمالك
 بالكم جمع قلب بالضم وهو الجبار تسع قري من اولاد
 وهجر من الاله واطم بلبه لغرب المد من الرقيم
 كريد ان نمر السدر من انكم مثل اللال وكان معروف
 عند المي طمن وتوسم من السدر في قبضها فوسم
 وفي رواية جراد من ذهب واهل المراء بالفراسخ قاله
 السعداوي في كذا لفراسخ وركبه اد على سبل القنصل
 ان من شأن النجم ان يستقطب عليه الكبر والستهم
 ويظهر من الذهب لصف النور واضاف في مقسم

وقال كاطط ان لم يحوز ان يكون من الذهب حذقه وخلق
 الله منها الطمان والقدرة صالحة ^{لذلك} **تمت** ^{عند}
 رفته الى اماكنها وهي ^{سماوات} ^{الارض}
 ليدفعهم رفته صلى الله عليه وسلم الى سدرة المنتهى مواجعا
 بالنسبة الى السموات السبع وسال عن حكمة هذا المعراج
 التام من الى سدرة المنتهى للشفاعة من الجنة واليه
 بان وجهه وكره الله ان السند الذي استمكنه على فمكم
 وهي ام القرى واليه المنتهى ومنها المكنز اعلى ما ورد
 ان الارض كلها وحده من مكنه فلذلك سميت ام القرى او
 هي ام القرى لان اهل القرى يصبون اليها من الدين والنيا
 جوار اعتبارا وجوارا لاسبابها ورجاء راضين سدرة المنتهى
 وام القرى من المناجاة مالا يحصى اذ سدرة المنتهى
 ينتهى اليها علم الكائنات ومكان منتهى اليها اهل الانوار
 شمرها وعزها ووقتها كمرور الاجزاء وكان يلبسها الى سدرة
 المنتهى

هذا هو السند الذي استمكنه على فمكم
 وهو السند الذي استمكنه على فمكم
 وهو السند الذي استمكنه على فمكم
 وهو السند الذي استمكنه على فمكم

المنتهى تغيبه على يلبسها في مكنه في العام السام وقد
 عندها الجوار والفراسخ الذي يوحده من جنود الله
 كما غشت مكنه من الفتح حذقه الله وحسنه وعظمته
 راحة من من لخلق والوان من الاسود والاحمر
 كما غشت سدرة المنتهى الوان لا يعلم الا الله
 نقا الى ما غشت الوان السدرة حسنة الى ان
 لا تحسن اعدادها بغيره لفظ الحسن كما ان الوان
 الخلق لما غشت مكنه يوم الفتح حسنة بالامان
 والقرى حتى لا يكون الدان روضة فالحال من
 عظم الشان **الوجه السادس والسبعون** في الاما
 على روضة الجنة والنا روضة من القصر ثم اقد على
 اللؤلؤ حتى دخل الجنة قال الامام الرضا عن عبد السلام
 في تفسيره ومن هذا الحديث يدل على ان السدرة ليست في الجنة

وغيره من ان ابي جبره كما اشتهر له في السابق وقال ابن جبره
 في سورة البقرة والحمد لله رب العالمين
 ليست له من ماله في شئ كان من الله من انوار
 من هذا عدل الوالدين والاشقاء في شئ كان من الله من انوار



قال ابن ابي عمير في شئ من الشفاء ووصلت الى هروان
 الجنة عليه صلى الله عليه وسلم كما قال ابن جبره كرامة عظمى
 كان يعرف من الجنة على منتهى الشفاء كما قال ابن جبره كرامة عظمى

ان الله اشرف من المومنين انفسهم واموالهم بان
 الجنة ارفع من النار وادنى من النار ان الله اشرف من المومنين
 ما يورثه على ابيه من الجنة وادنى من النار ان الله اشرف من المومنين
 ان الله اشرف من المومنين انفسهم واموالهم بان
 الجنة ارفع من النار وادنى من النار ان الله اشرف من المومنين
 ما يورثه على ابيه من الجنة وادنى من النار ان الله اشرف من المومنين

ورد في الاثر ان الله اشرف من المومنين انفسهم واموالهم بان
 الجنة ارفع من النار وادنى من النار ان الله اشرف من المومنين
 ما يورثه على ابيه من الجنة وادنى من النار ان الله اشرف من المومنين

ان يكون له من الجنة وادنى من النار ان الله اشرف من المومنين
 ما يورثه على ابيه من الجنة وادنى من النار ان الله اشرف من المومنين
 ان الله اشرف من المومنين انفسهم واموالهم بان
 الجنة ارفع من النار وادنى من النار ان الله اشرف من المومنين
 ما يورثه على ابيه من الجنة وادنى من النار ان الله اشرف من المومنين

صرحت الامام في قوله من القصة ثم عرج به حتى ظهر المستور
 سليم فنه صرحت الامام في المستور في قوله الوارد في المتن
 موضع مشهور وهو المصدق وميل الكائن المستور والآن
 في قوله مستور لا في القليل في الرفع لا استلزام مستور
 او لا ومنه ان لفظة مستور في قوله ان يكون متعلقه بالمصدر المستور
 ان ظهرت ظهور المستور وحمل ان يكون بمعنى المهر من
 رواه يستوب بالواو هي ظن فنه وصرحت الامام في الصاد
 المهم وكسر الروا بالفاء قال النور وبينه هو صوت وكنت
 وجر يانها على المكتوب فنه من القصة الله ووجه ما
 من اللوح المحفوظ وما اشار الله تعالى من ذكره ان يكتب
 في اللوح لما اراده من امره وتدبره وذا ان لم لا هل لستم
 في الامان بصي كتابه الوحي والمعاد موضع مكتبة الله تعالى
 في اللوح المحفوظ بالامام التي هو يعلم خبره والنفذ في
 ما



على ما جازت به الايات في كتابه والاصوات الصم
 وما جازت في كتابه على الخاهرة لكن في قوله مستور
 ما لا يعلم الا الله تعالى ومنه ان لفظة الله تعالى على مستور
 من ملائكة ورسله وما ساول هذا او يعلم الا الله
 انظر الامام اذ جازت به السمع ثم رد دليل المقول لا يعلم
 في الله تعالى لفظ ما يستوي حكم ما يرد في قوله مستور
 لما يشاء نفسه من الشيا من ملائكة وسائر خلقه وان فهو
 عن عمره المكتوب ان لا يحد لاربعه في الله تعالى قاله ان
 عاصم قال ان المستور قد علم ان الامام انما يكتب الاقوال
 والمقدورات في كتابه واما الكتاب فما هو وجاهد
 الاحبار بان اللوح المحفوظ من كتابهم وبقوله
 بانه دليل خلق السموات والارض والما هن الا كتابهم
 المحفوظ في صحف الملائكة كاللوح والنفذ في من الاصل انما

هذه الحساب المجددة من حفظ المالكية كما في المنة من
 الاصل وفي المحررات اثبات على ما ورد في الاثر
 اللوح المحفوظ الذي انسخ منه اللوح والوعاء العبد
 القدوس من ازل ^{بانه} القديم وهو الذي لا محو منه ولا اثبات معه
 اللوح والامم قال القرطبي في المفسر ولعل ما قلناه الاثر
 هنا هي المنة عن العلم المقسمة من قوله في القلم ^{الذكر على} _{طرفة}
 ويكون العلم هنا الحسن فانه دلت ما انما بين العلم ^{الارواح}
 التاسع والعام التاسع من سني الهجرة ذلك كان في
 التاسع من سني النبوة وفيه فروع النبي صلى الله عليه
 وسلم من المنة الى النعام من العدد الذي لم يتم عليه علم
 كان العدد في طائفة الفاء وانما الشفيع بدين والقدرا
 لم يورثه بل اعلم الناس متوجههم ليكون تاهيهم
 كسبته في سبع هذا الاثر في الاستعداد لم يخلق النبي
 صلى

صلى الله عليه وسلم فمعه حرا لا اذني بله اذ له ان اجل
 فتوح الشاهم لم يكن قبل بعد فانسخ العظم بالعدد
 وخفاف العلم ورجع صلى الله عليه وسلم الى المنة وعلى السلام
 الزقار السكينة من عتمة اصم اب عند انقراض الفهم
 رنته **الوجه الثاني والعشرون** في الخطاب على الفرق
 والسياسة وما يتعلق بذلك اعلم ان الاثر من المنة قاله
 في كتابه المقتضي في شرفه كذا في ان سني الهجرة العشرة
 بجلته مخاطبة الخارج التي كانت ليلا الاسرار تقابلها
 لها بالكناسه وقد كانت للخارج ليلا ان عشر اعلى عدد
 سني الهجرة من سبعة مائة الى السموات السبع والارض
 الى سدة المنة التاسع الى المستوي الذي سبع ومن
 صروف الاقلام في تقابلها الاقدار العاسم الى ^{المر}
 والوفد والروم وسماح الخراب وهو حقيقة الفاء لهذا

في سدة المنة التاسع الى المستوي الذي سبع ومن

في سدة المنة التاسع الى المستوي الذي سبع ومن

خذتني الحجة العشرة بالوفاء وعلى الحق بل جلالكم
 خذت معاريض الاسماء بالفاو وكهنا وكهنا وكهنا
 على ما لا يدرى الكلام عليه من الحروب العام ثم ذكر من
 المعراج رتبة سبعين والستون الى السنة العاشرة
 اسرنا الى بيت من ذكر من كلامه وكلام غيره ثم قال اللهم لا
 العاشرة الى الرتبة من لقي الله ثم دخل كنفه القدس وقام
 مقام الانس ورفع الجبابر وسمع الكتاب وكان قاب
 قوسين او اذني لا بالاصوات ولكن بالمعنى الناسب
 من هذا المعراج العاشرة العام العاشرة من سني الحجة
 من واصلها اذ اصبحت في هذا العام القادر ان اهداها
 البتة ووج الكعبة ووقوف عرفه اكمال الدنيا والامم
 على كل من هذا العالم الثاني لقارب البتة كان في
 الوفاء والفاو والاسمال من دار الدنيا الى دار البقا
 الورع



لقد اكلت من في الساعات التي لم يدرى
 الشهور من في الساعات التي لم يدرى
 والاسماء من في الساعات التي لم يدرى



والعروج بالروح الكريم الى المقعد الصدوق والى الوعد الحق
 والى الوكيل وهو المتكلم الوهم التي لا تعبد الا الله
 واحد اختار الله على خلقه واهمهم صلى الله عليه وسلم
 كما ورد في صحيفه اذ كانه سئل عن الوكيل وهو المتكلم
 الرقيب التي لا تعبد الا الله من عباده وادعوا
 ان يكون انا ورجاؤه عليه الصلاة والسلام محقق
 وامله مصدق وخطره موفق انتهى قوله ان العراج
 العاشرة الى العرس والرفرف الحرفي ذكر عروجه الى
 العرس ثم لان لم يرد في احاديث المعراج الثانية
 انه صلى الله عليه وسلم عرج به الى العرس ذلك الدليل
 ولم يرد من حديث انه صلى الله عليه وسلم جاوز سدرة المنتهى
 بل استعمل له ومن لفظ الا حادس لم يذكر الصدوق
 بل ذكره انه انتهى الى مستوى سمع منه تصارح بالظلم

من ظاهرا لانه وقد خالفه غيره هاهنا والصحابه والاصحاب اذا
قال قولوا وخالفه غيره منهم اكنه ذلك القول كجمله اتفاقا
وقد خالف عابدين ابن عباس وغيره كما تقدم بل في قوله
يسند صحيح عن ابن عباس انما كان يقول نعم محمد الى رب
مريم مريم تبصر ومنه بقواوه وقد عرفت قولهم انت
لم تنف ذلك حديث مرفوع الى بان ذلك قد سبق
اخرجه من صحيحه عن مسنده في انما قال لعابدين اميل
الله ولقد راه بالافواه المسنوع ولقد راه نزله اخبره فالت
له انا اول لاقته سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذلك فقال انما هو جبريل واخرجه ابن مردويه ايضا عن
انها قالت انا اول من سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله هل ياتك ربك فقال لا انما رايته جبريل
منصوبا في السموات السبع لما نزل من قصيره عند قوله
تعالى فاكملهم البقرة وما راى من عظيمه ان حدثت
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طلع الكائنات وطلع من اللطائف

قول غيره ها انا المؤمن من الفاظ الروايات في السبع
من حديثه المخرجه من مسنده المذكور اتفاقا بان كان
سواء المعنى عابدين عن ولقد راه بالافواه المسنوع فليس
ما كن فيه وجا منه ان يكون ذلك جبريل وهذا وان كان
عن الاسبق ففقرب ما قاله ابن عظيمه والافواه احاصل
فما سالت عنه لس من لفظها صراحتا بذلك ثم قال
السبعي من اطر كلامه بعد ان نقل كلام النور السبعين
وقد قد منا عن عابدين حديثه اني سمعته يقول ان عظيمه
راى نبيا فمضاهما لاذله لم يستمر ما ادعاه الا لا يله من
ان عابدين لم تذكره نصا وبان لهذا انما هو في
تفسيره لا يبر ان الرواية بالبصر وانها لله تعالى انشده
وذهب جماعة الى الوصف في هذه المسئلة ولم يوافقوا في
اثباته لعارضه الاول ومن ذلك العام ابو الدرداء
القرطبي في المسئلة وعنه كجاءه من المحققين وقواه بانه

ليس في الباب دليل قاطع وغالب ما يستدل به المفسران ظهور
متعارضة قابله للتأويل قال ليست مسلمة من الملائكة
فكفي منه بالادلة التي تضمنها في من المصنفات فلا يكتفى
فيه الا بالدليل القاطع وقال السلي السلي رحمه الله في السقف
السلول ليس فيه شرط ان يكون قاطعا متواترا بل متى
كان حاصلا في احوالهم لو من روايته الا حاد جاز ان لا
علم في ذلك لان ذلك ليس من مسايل الاعتقاد التي يستلزم
فيه القطع على انما يستلزم من ذلك انما **تنبيه**
الاول منها قال في احوال من جرد المراءى من الفوائد وروى
الكتاب لا يجوز حصول العلم لانه صلى الله عليه وسلم كان عالما
بانه تعالى على الدوام بل سار من ايتت انه راه تعليم ان
الروية التي حصلت له خلقت من عليه كما خلق الروية بالدين
لغيره زاد بعضهم خلافا غيره من الاولين فانهم اذا اطلقوا
الروية والملائكة هذه لا تقسم فانهم انما يردون في معرفة العالم

فانه

فانه من الامور المهمة التي يغفل عنها كثير من الناس انهم
والروية لا يشترط لها شي في صحتها بقلا ولو جرت العادة
تجلفها من العن والواحدى وعلى القول بانها
تعليم على الله بصره من فوائده او خلق لفوائده بصره
حتى راي ربه روية صحيحة كما ركب بالدين انهم **التنبيه**
الثاني ان قول الخلاف الذي بين الصيابة في الروية
انما هو من وقوعها لان امكانها وجودها ومعاذ الله
ان يحلفوا في امكانها وهي وروية انما كانت في الواقع
واحدا فظهر من ذلك دليل على باطلهم على جوارها
الخاصة عن روية الله جازع عقلا وثبتت الاخبار
الصحيحة المشهورة بوقوعها للمؤمنين من الاخرة اعاني الدنيا
فعالها انما لم يدعه سبحانه وتعالى في الدنيا لانه بان
والباقي لا يرى بالفاخر فاذا كان في الاخرة ورزقوا

البصار باقية راو الباقى بالباقي وهو كلام حسن عليه السلام
 دلالة على كمال الروية الامن حسب ضعف القوة فاذا قوي
 اليك شئ من عباده افند بر على كل لعبا الروية من الامن
 كان ولا مانع من ذلك وهو الحق كما ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لم كان يري جبريل والصحيبة لا يري ربه وقوة الله تعالى
 الله به وولهم كما قال كاطط ابن جبري وموقع من صحيح ما
 يوسيد هذه السقمة من الدنيا والآخرة من حدث مرفوع
 عنه واعلموا انكم كنتم توارىكم حتى تقاتوا واخرجه ارضا من
 قريكم من طعن فاذا اجازت الروية من الدنيا عقلا وقد
 اشفقت سمعنا لمن من اتبعت النبي صلى الله عليه وسلم ان
 يقول من المسكالم لا يدخل من كونه كلامه ومع القول كجوارها
 من الدنيا لم تحصل بسيرة نبينا صلى الله عليه وسلم على ما في
 ذلك من الكرامة ومن ادعاه غيره في الدنيا يقطعها
 بل قال الامام الكواشي في تفسيره في سورة البقرة ومقتد

روي الله هذا بالعلم لينة محمد صلى الله عليه وسلم عليه السلام
 وقال لا ارد بيلى في الاثوار والرجال ان الله سبحانه
 من الدنيا والكل من شفاها كغيره انتهى ونزل عن كماله
 المكسر انه كغيره مدعي الروية هذا وقد نزل على الامام
 على انه لا تحصل الا وسما من الدنيا قال الشيخان ابو
 ثور من الصلاة والبرهان انه لا يصدق مدعي الروية من
 الدنيا يقطع فان سببه من غير الله موسى عليه السلام
 واخلف من حصوله للنبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع به
 لمن لم يصل لمقامها لا يتوقف منه انه لا يحصل الا بعد النسيان
 وقال الشيخ ابو بكر الرضا باذن من الشهور ان لا شيء
 اطمقوا على تضليل مدعي الروية من الدنيا وكذلك
 وصنفوا من ذلك كتابا رسالا في علموا ان من ادعى ذلك
 لم يعرف الله واولاد الا القوتون في تشرهم على ذلك وقالوا
 في علموا من المعصية من وقوع ذلك في علمنا اوله واولاد

على ما في الأحوال تجعل الغاية كالشاهد حتى ان الكرامة قد استقرت
 في بعض الأحوال كما في بعض من يدعي وهذا معلوم لكل احد
 وعلى هذا الرجل ما نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يلقب بـ
 الدين فيسلم عليهم انسان فلم يدع عليه في شأه الى ان مرضه الله
 عنه فقال كنا نترى الله من ذك المكان وذك يد على ان
 قد سبق ذك من زمان دون زمان ومكان دون مكان
 والما في الاصل فيقول الدار بـ والشبه على حصول ادم
 الموصوف من حيث لا نعلم في الصف من خواصهم فيرونه اما
 الكفار فلا يرونه وكذا سائر حكماء اناء وقد اختلف في روي
 الله في المنام ونظم المفسرين لكرامة على جوارها في كسفه
 ووجهه ونزل بعضهم عن النبوة انما قال قال العاصي
 عياض السق العلماء الى جوار روي الله تعالى في المنام ومخبرها
 وان راه الانسان على صفته لا يلقون كجلا له من صفات اجسام

لان

لان ذلك لم يرد في غير ذات الله تعالى ان لا يكون عليه بـ
 الجسم ولا الحيات الا حوال كلام روي الله في المنام
 علمه وكم في المنام فروقه تعالى كسائر الايام والروا في المنام
 وروا في المنام بعض المتكلمين ان ذكر روي المنام في
 مباحث الروا في المنام لان روي المنام في المنام مشاهد
 بالعبارة دون العرف انما هي وحكي عن كسبه في المنام
 روي روي المنام في المنام فمثل من لا ما هو احد من المؤمنين
 قال روي روي المنام في المنام فمثل من لا ما هو احد من المؤمنين
 اليك وروا في المنام فمثل من لا ما هو احد من المؤمنين
 بلطام يا احمد روي المنام في المنام فمثل من لا ما هو احد من المؤمنين
 يدل على انه مذهب الامام احمد الجوزي ونظر في الامام ارب
 حقه روي المنام في المنام فمثل من لا ما هو احد من المؤمنين
 من عدت من تسمى ان روي المنام في المنام فمثل من لا ما هو احد من المؤمنين

ان كان ملكه المولى كان بابه وتكون الاله كان بالملكه فجاب
 بما قاله بعضهم ليس كما اريد بقوله ان على انها اتركت عليه
 بل المعنى انه كسحب له فمما لقن من الاسن من قوله تعالى علم انك
 ربنا انما نضرنا على القوم الكافرين ولكن لقوم حكما سن
 السالمين او اكرامه اعطاه ما سئل عليه به ذلك **وقوله**
 فرضت عليك وعلى امك فمن صلاة معك بها وركب راسك
 وان راسه وادعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة
 الحسن وجوازهم سورة القبر وعقبتهم انهم بالله
 من امن اتمه المتقيات **وقوله** رواه اسن عن الى ذكره
 الله على من صلاه كل يوم وليلة فمما ان يقال في كل
 من هاتين الروايتين اخضا روي عن قوله في الروايتين
 المسندة التي فرضت عليك وعلى امك كذا او قال ذكر
 الفرقة عليه بيته لزم ذكر الفرقة من على اهم وبالعكس انما
 يستثنى من فصا بهم ومن ذلك انما في انهم تنان
 الصلوات تكون فرضا كان في صلا عليه السلام او لا
 فرضها يكون فرضا او لا عليه بل كذا في انهم قد روي في قصص



فرض

نوهن الصلاة عليه السلام ان صلى الله عليه وسلم الصلاة عليه
 وسلم كما خرج به راي ترك الصلاة عليه السلام من غير القام
 فلا تقعدوا في اكم ولا تسجدوا الساجد فلا تقعد في الله
 تعالى له ولا منه تلك العبادات في رايه وادعى صلته
 العبد بشر الطهر من الظلمة والظلمة من رايه
 في ترك الصلاة كما قال السدي في التفسير على هذا
 لم يرضه الا في كسرة المقدسة المطهرة والذكر كما
 الطهارة من سائت ومن شر يطهاور التفسير على انما
 الرب وان الرب ببارك وقال يعلى رحمه الله صلى الله عليه
 وسلم من عبدني واثني على عبدني الى اخر السورة
 واهل البيت كل لهم منزلة عليه فوق السما السابعة حتى سمع
 كلام الرب وناجاه ولم يفرج به حتى ظهر له امره وباطنه
 بما روي كما تنظر المصلي للصلاة وخرج من الدنيا
 كسره كما خرج المصلي من الدنيا عليه وهو عليه كل شيء

انما جات به وتوجه الى السلم من ذلك لئلا يكون له البيت
 الميمون **فقط** وجه من من صاحبه من صلى الى سجانه ونفايته
قوله من القصة فاتي على ابراهيم فلم يزل يدعو الى علي
 موسى قال ومن الصاحب كان لكم قال ما صفت لكم قال
 اسن دني جبره الحكمة من كون ابراهيم لم يعلم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من طلب الخلفاء ان مقام الخلفاء انما هو
 الرضى والتسليم والى الكلام من ذلك المقام شافى ذلك المقام
 وموسى ابو الحكيم ومقام مقام الاول والا نبدطون
 سم اسعد بامر النبي صلى الله عليه وسلم والطلب الخلفاء دون
 ابراهيم مع ان النبي صلى الله عليه وسلم من الاختصاص بابراهيم
 ازهد ما لم من موسى مقام النبوة ورؤفهم انتم والى بقاء في
 المله وقال الفقه طين واما قول من قال انه اول من افاه ليد
 الهبوط وليس بصحيح لان هدمت ما كان من خصصه ثم رآه في
 السادسة وابراهيم من السليم واما اتوى اسناد من هدم

سنة الفقه راجع الى السبا
 كما سرج الحديث على يد السبا
 الى الفقه العبد واسم

سنة

شريك الذي منه انه راى موسى من السليم قال ان من لم اذا
 بعدا بينهما بانهم لقتل من الصعود من السليم ومعه
 موسى من السليم فلم يفته بعد الهبوط ارتفع الاسكان
 وبطل الكرو وقال الفقه طين الحكيم من خصص موسى علم
 الصلاة والسلام بمرجع النبي صلى الله عليه وسلم من القدر العبد
 للبر للكون افقه موسى كلفه بالصلوة ما لم يلف به
 فتره حاصن الا لم فعلت عليهم فاستغنى موسى علم الصلاة
 والسلام على امم محمد صلى الله عليه وسلم مثل ذلك في رتبة السبع
 الى قد جرت الناس في ذلك انتهى قال السليم السبا
 موسى صلى الله عليه وسلم الحكيم الامم والخاصة في نبينا ان
 ليس نعم لها ويسال الخلفاء من لان الله تعالى لما قصص
 اليه ياتى الفقه في وراى صفات افقه محمد صلى الله عليه وسلم
 ربم في الاول وحصل لقول اني اجد في الاول امم
 صفهم كذا وكذا اللهم اجعلهم امتي فتناول ذلك امم محمد

صلى الله عليه وسلم قال اللهم اجعلني من امة محمد وارضني من اهل بيته
 من الدنيا وما فيها من الشقاء فلهذا علمهم واعتناوه بامرهم
 كما يدينون بالقوم من هو منهم لعلهم اجعلني منهم
 ومن قول موسى صلى الله عليه وسلم انما اريد ان اطلب في ذلك
 دليل على جواز حكمها بما اجرى الله حكيمه من ارباب العباد
 لان موسى عليه الصلاة والسلام حكم على هذه الامة بانها
 لا تطيق بسبب ما اجبرهم واورثهم على ما بين اسرائيل ومن بعد
 ارمي واحد لمن ما في بعد فرائي موسى ان من عالم يحكم العباد
 لمن باب اولى لا يحكم الضعيف بعد حكمه بامر الحكيم في ارباب
 العامة مع ان القدر صالح ان يحل الضعيف ما لا يحل القوي
 وقد ورد ان الصلاة التي خلف بها نواصيل ركعتان
 بالعادة ركعتان بالفتن وقيل ركعتان عند الزوال
 ومع هذا لم يعمروا ذلك من غير اسكنهم الله ولا محمد
 صلى الله عليه وسلم وادبهم من الخلف عن العباد لوجه



فطالب

فطالب السوال من تعاليلها وقد وقع في هذه الامة ان يشرها
 منهم فطالب عليهم التفريط من الصلوات الخمس وان
 كثر من المصلين من مفرط في الشك وطعن مفرط بالحقون
 فكان في ذلك من انما رضى الله موسى عليه الصلاة والسلام
 فيهم لانه قال للنبي صلى الله عليه وسلم وقد رجع
 الفرض الى الخمس ارجع الى ربك فاسأله الخوف
 ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم فراضته موسى عليه الصلاة
 والسلام وكرهه قال كثر من مفرط في بعض الطرق كما
 ارضى واسم **قوله** عند سؤالي الخوف قد وضعه
 عندك فضا كذا في رواية ثاب عن انس رضي الله عنه
 ما لك من صدقة عشرة او في روايته شريك وضع شمسها
 قال النوري المراد بطل الشك انه حط من مراتب
 كما مضت فلا يخالف رواية ما رتبته قال حافظ بن عبد



وكذا العشرة فلما صنع الله من دفين وراثة من حسن دفا
 او الكرم بالشرعنا العصف قال وقد حقت روايت
 ثابت ان التحريف كان قسا قسا وهي رواية معتد
 صل باقي الروايات علمها خصوصا وقد ايد بها روايات اخر
 قال بعضهم ولت من جهة صلى الله عليه وسلم في طلب التحريف
 تركه لكان ظاهرا انه علم ان الامور من قبل مره لم يكن على سبيل الا
 خلاف الحق الا حيز فعدا ما يشهد بذلك كقول ما يدل القول
 لدى وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم قال عرفت انها عرفة
 من الله فوجهت الى موسى فقال ارفع الى ربك فلم ارفع وبيل
 انما امتنع النبي صلى الله عليه وسلم من طلب التحريف في الحق القاطع
 لانه توسر ان هذا العدد لا يفي منه ما سيجي ان يقال الله في
 منقطة الرد ووجه التفرس ان الله تعالى لا يورج التحريف قسا
 قسا فلو سال التحريف بعد ان هارت قسا لكان سائلا
 ربهما ارتفاع الصلاة بجلته ودد علم انه لا بد من ذلك فلم هذا
 ترك السؤال وكشف الغيب ان العلم القدر قد يدق سيفا
 هذه

هذه الخمس ولقد التفت فصدقت الفراسم واصحاب النكوة
 من ذلك دليل على ان الله تعالى اذا اراد اسعاد عبده
 اخبره في مرضاة رب لانه النبي صلى الله عليه وسلم جعل
 الله تعالى اختياره واشارته فيما اراد الحق تبارك وتعالى
 اتقاده وانه فعله والفرص العداوات الخمس وذكركم
 لم صلى الله عليه وسلم وترفع لانه لو رجع فطرب التحريف فلم
 يحذف كما حذف اوله لان اختياره في القاطع قد رفس
 ان الحمار واسقف من اختياره كان دليلا على ما اراد الله
 عليه وعلى منزلة صلى الله عليه وسلم وفيه دليل للصوفية
 لكونه ان كان حامل لا محول لان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما ورد عليه حال لا شقاق في على امتة باور الى طلب التحريف
 عنهم ولم ينظم لهم ذلك شدة ما ورد عليه كما من الله
 تعالى لم يلقفت لا تمتة اذ ذكر ولا طرب شأنا **اولا** يدل
 القول لذلك ان في اللم بدل القول حجة قبل تخنيقها
 احسب بان معناه لا تبدل الاخبارات لانه تعالى اذا اراد
 من حكم بانه موبد استمال البديل والنسبة لا حيل في وقت خبر تعالى

انه اصغر العزيق اي ابد هاهو جعل ثواب الحسن
 فلا يبدل هذا الجود ولا يتوقف السج بعد ذلك اما
 التكاليفات فانها تبطل وتفسخ كما نسخ الحسن الى
 محسن او لا يبدل العضا المبرم لا العضا المعق الذي
 يجوز الله ما يشاء منه ويذهب او معناه لا تبدل القول
 بعد ذلك وقد استدل بحذف الحسن الى حسن
 على جواز السج قبل المكن من الفعل قبل دخول
 الوقت كما هو مذهب اهل السنة خلافا للمعتزلة
وقول وعقر كمن لم يشرك بالله شيا من امة الممجات
 هي بضم الميم وسكون العاف وكسر الحاء الذنوب الفظا
 الباطية التي قد تراها صالحة تقودهم الى النار لا تحم
 الوقت في المحاكاة قال النووي والمراد بغير انما
 لا يزد في النار خلافا لمتوكلين وليس المراد انما لا

اهل

وصلا وقد علم من خصوص السج واجام اهل السنة
 عذاب العضاة من الموهدين **وقول** في العنة فاما
 جاوزت نادى مناد امضت من رضى وحققت
 عن عبادي من احوك ما استدل به على انه الله تبارك
 وتعالى كلم نبيه لعلي الا سر العز لا سبطه قال ابن
 وحيد حص رسول الله صلى الله عليه وسلم بالورا
 والمكانة لانه صاحب السج على من القياهم فينبط
 قبلها لئلا يقع له حشمة البديهم كما يقع لعينه من
 الانسا فادسجانه وتعالى ان يزل عنه قبل
 وتوالمقام الا انما من له من المقام المحمود
 واهله سبحانه قبل له شهد لا على المشاهدين
 والطام سم رفق الى طمان بعد طمانه ولا مقام
 وراققام لمكون مسك هذا القول فينتبه المتشهد

الاسماء وسمك في العام المحمود قال بعضهم من هذه المراجع
 التي وقعت من موسى والنبي صلى الله عليه وآله ومنها
 تكرر الشفاعة في القصة الواصلة الى ان يتم مقصود الشفاعة
 ومنها الرجوع الى المشير الناصح ومنها انه لا يبيع من الشفاعة
 وان كان دافعا فانه الى غيره ذكر من التوفيق لبعض
 الذائع كلام من هذا العام ببيع النظام سائل من
 سائر اهل الجبه وكلف ملابهم وقدم كل ناس مشيهم
 فقال لما سأل موسى عليه الصلاة والسلام الرونة فلم
 تحصل البنية بنى الشوق بلباسه والامل بسبقه فلما
 تحقق ان اركب ببيع الرونة وقع له باب المنع كثر السوا
 عما هو لم يصدق ومن قد رأى ورود في امر الصلاة
 اركب لم يصدق ومن حبيب اركب ولم يصدق القابل
 واستشقق الارواح من كفار ضحك على اراكم او اري منكم
 والعايل

والعايل الماظر وانما البس من موسى يرويه ليحتمل
 حسن بلي حين يشهد بدوا سناها على وجه
 الرسول فانا لله ورسول الله حين يشهد **تقول**
 في القصة فلم يزل يرجع من موسى ومن ربه فضا
 من موضع مناجاة ربه وكذا قال موسى لما رجع
 الى ربه الى موضع مناجاة ربه فكان ربه
 من المكان الذي لقي منه موسى الى الموضع الذي
 رعت منه المناجاة والسؤال لربه ولا يلزم من موضع
 السؤال ان يكون السؤال منه او يكون جائزا للمتنزه
 جل جلاله وتعالى عن الجبه ولا كان في جبه السائل
 الله عليه وآله رجع الى قوله السؤال لتنفذ ذلك
 الموضع على غيره كما كان الظهور موضع سؤال موسى
 في الارض ومع انهما يمدح الله عليه وسلم بل الله له
 عز وجل فانه الى ان يظهر مستوي مع غيره في الاتمام

كان هو من الله لا منس اذا التفت الحوت وذهب بن البحار
يتشقق حتى انتهى الى قرار البحر سوا من العرب من الله تعالى
لنقله تعالى وسرهم من الجهة والمكان والحقير والحد
والاصاطم وقد نقل السقم طي من القذ كرم ان القاصن
ما من العري الى الما لكي ذكره قال احزن من عظمه واهل من اصحابنا
عن امامهم من الى المعالي عبد الملك من عبد الله من يوسف
الجوسني انه سئل هل الباري في جهة فقال لا هو تعالى عن ذلك قبله
ما لا يدرك عليه قال الدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا تصطلون على الارض
ان من منى فليلكم ما وجه الدليل من هذه الجهة فقال اقول حتى واحد
ضعفني هذه الالف وتبارقني بهجونا عامر رطلان فقال اهلنا
فقال لا يسمع بها اثنين لانهم يشق عليهم فقال اوهه على فقال ان يونس
ان من منى بقسم من البحر فالبحر الحوت وصار من مع البحر من ظمنا
تلا - ونا دي لا الله لا انت سبحا نكر الى كنه من الظالمين كما اظم الله
عنه لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم على الارض الا لظفره وارتقى منها
صعدا

صعدا حتى انتهى الى موضع سمع فيه صرير الاطلام وناجاه
ربنا نجاه فادعى اليه ما ادعى يا قرب الى الله من يونس
من ظمنا البحر فالتجسنا ونفعا الى قرب من عباده يسمع دعاءهم
ولا يحني عليه حالهم كنه ما يصرف كنه من غير مسافه منهم
وسئلهم فيسمع ويرى وندب اليهم السور والى الصوره
الصالحين والليلم الظلم تحت الا روض السفل الى يسمع ويرى
تسبح فيم الفرس من فوق السموات السبع العالم الى
الا اوعام القند والشرهاوه احاط بكل شئ علما واخفى كل
شئ عدا **الوجه الثاني** من الظلم على ما وقع له من
رجوعه من الاسرا من شرب الماء وحسن التمسك به وعنه ذلك
قال السرايلى فان قيل كيف استباح النهر صلى الله عليه وسلم
شرب الماء الذي في القذح وهو مأكله لغيره واملاى الكفا
لم يكن استباحته يومئذ ولا دما واهم وارجواب ان الوب
من الجاهل من عرفهم العاده عندهم اباة للدين لا تن السبل

فضلا عن الماء كما لو ايجدون ذلك الى رعايهم ويشترونه
 عليهم عند عقد اجارته ان لا يسفوا اللبن من احد هريهم
 فكيف بالماء الحليم بالعرف في الشريعة اصول تشهد ان النبي
 وذكواته في الخصال انه صلى الله عليه وسلم ايجله اخذ اظفار
 من الشرايين ما لكم المحتاج اليها اذا احتاج النبي صلى الله
 عليه وسلم اليها وانما وجب على صاحبها ان يذوقه صلى الله عليه وسلم
 قال الله تعالى النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم **وقوله** من
 انفسهم وجبت عليه الشمس لما سألوه عن اليه حتى قال
 يومه الاربعاء فقبلوا ينظرونها وقد ولى الزمان يوم يخرج ذوا
 النبي صلى الله عليه وسلم قد مد له الزمان رسا ففدوا به الله على
 وعن اخرج الرطب الى من الاوكط عن جابر ان النبي صلى الله
 عليه وسلم امر المؤمنين ان تافوا ساعه من الزمان فوافوا ساعه
 من الزمان وكفروا من كماله الى اوطى البواكير الهيتي من
 جميع الزوايد والى اوطى السن كجبه من فتح البار في باب قوله

صلى

صلى الله عليه وسلم اختلفتم القنا سم والى اوطى البواكير الهيتي
 اوطى من شرج القرب قال الى اوطى السن كجبه ولا يواضعه
 ما رواه احمد بسنده صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الشمس لم تحبس الا ليوث من ثوب
 ليالي سائر الى ست المقدس ووجه الخلق ان اظهر من هذا
 ما مضى لنا نبينا قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فلم تحبس الشمس الا
 ليوث من ثوب من على انما قد يحبس بعد ذلك لنبينا
 صلى الله عليه وسلم انهم قد وردوا من الشمس روت عليه
 صلى الله عليه وسلم بعد ما عذب فزوى الرطب الى باسنا ندرجا
 بعضه ثقات عن اسبابه من حسن قالت ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالصباح ثم ارسل عليا
 في حاجه فزج رقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم ثم العصر فوضعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واسعه من حرمه صلى الله عليه وسلم فركم
 حتى غابت الشمس فقال صلى الله عليه وسلم السلام اللهم ان عبدك

عليها الحيتان بتقسيمه على نبيهم فزود عليهم الشمس مالت اسما فظلمت
الشمس حتى وضعت على الجبال وعلى الارض وقام على فتوصف
وصلى العصر ثم غابت وقد تك بالصبها كحمر في لفظ اخر
كان عليه الصلاة والسلام اذا نزل عليه الوحي يغشي عليه فاسأل
عليه الوحي يومئذ ما هو من شيء على فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
صلت العصر قال لا يا رسول الله فذعا الله فزود عليه الشمس
حتى صلى العصر قال فزادت الشمس ظلمت بعد ما غابت والبر
رجالهم يعرفونهم وغالبهم من رجال الرعي وقد صنعوا كذا
الوحي الوحي والجلال السيوطي ولا يلمعت لا راد من الجوزي
لم ين الوصفونات فقد ظاهرا كحاشط من ذلك من فوايد طلوع
الشمس بعد غروبها ان الوقت يعود من غير ما عادت على العهر
اداء بل عودها لم يكن الا ان ذلك ومثل ذلك لو نأخره وهاهنا
المفتاد فان الوقت باق كما في جسدنا في تلك الاسم الدخول
كما تقدم بل التاجية اولي بها الوقت قال ذلك ان المادني بالتحقق

ان

وقد روي الفقه طين نذكر في الذكر من باب ما نذكر الموت
والاخره فقال فلولا ما من روي الشمس نأفوا وانهم لا يحد
الروح لما ردها علمه نهي ووجهه بمقتضى بان الشمس
عادت كما غابت اليه وقد وقع حبس الشمس كرامه للفقير
اولها هذ في الالهة قد كرا من السبكي من طبقاته والساكن في القفا
المعقود ومنهم هذان ما استفاضت قال الكاشاني اربا تواترت
كرايات التاج الكبير سعيدي اسماعيل بن محمد الكاشاني شراح
المذهب رحمه الله وسفنا به كسمة قال الخادم وهو في سلمه
للشمس معقود حتى نصل الى المنزل وكان في مكان بعد
ولكان عاق اهل المدينة الهضم والفقيرون بابا بعد الرب
لا صوابا فقال لها الخادم قال لك اسماعيل العقبية في فوقه
حتى بلغ مكانهم قال الخادم ما تطبق ذلك المحبون فاصرها
الخادم بالفز وبقرسب والهم الدليل في الحال وهذا في بابها
كان معجزة لسبكي فبان ان يكون كرامته لولي **خاتمة** اخرج ابن مردود

عن انس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي بين
 رجليه رجلي عروس واظلم من ربح عروس قال بعضهم فقد كانت رجليه
 اظلم من رجليه صلى الله عليه وسلم وان لم يكن طيبا **وروي** عن انس
 قال ما شئت رجا وطولنا مسكا وما عنبنا اظلم من ربح رسول الله
 صلى الله عليه وسلم **وفي** رواية اخرى ولا تسمع مسكته الا عنبه
 اظلم من رجليه النبي صلى الله عليه وسلم **وفي** رواية اخرى ان
 مسكا وطولنا عطر الا ان اظلم من عرق رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عندنا ففرق وجات الى تبار روق فجلت تسلة
 العرق فنهت فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا
 ما هذا فقال له عروك فقلت له طيب وهو اظلم من رجليه رواه
روى ابو يعلى والبيهقي في بعض الذي استعان به صلى الله عليه
 وسلم على تحنينا بنه فلم يكن عنده شيء فاستدعى تبار روق فجلت
 له فنهت عرقه وقال صرها فلتطيب به واذا نسلا فارتطبت به
 ثم اهل المدينة ذكروا طيب فسموا **المطهر** **قال جابر بن**
 عبد الله كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم خصال لم يكن يعرفها
 فبقيت على اهل المدينة انهم سئلوا عن طيب عرقه وعرفه لم يكن يعرف
 الا ما يجد له رواه الدارمي والبيهقي واليونس وروى الفسائل

ولوان ركبنا نحوكم لقادام **نسيك** حتى يستدل به الركب
عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ
 طم نخ من طوق المذنب وجدوا منه رايه الطيب فقا لواحد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الطم نق رواه ابو يعلى
 والبيهقي **روى** عن انس **عن** رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 المرسكين وان كملنا لا نقولهم واغفاهم من المتعدين **واسم**
 من التمسكين وان مدخلنا في شفاعته رحت لواء يوم الد
 وفيه اه غنا افهكل ما جفنا من اعنته ورضى الله عنه وصلى
 والسا من وقايعهم والايه المحمد بن وسايك المنين
قال مولف الحنفى وكان الفهم ان من تكلمت عليه يوم الاربعاء
 سبع عشرة مرة روي الفقيه تيسر وسكن وتغفاه احسن
 عاقبتهم وبارك من امانا وليا ليها وعبد في قال هذا لوجهكم
 رويها للفقيه كتاب التفسير **امن** **كاتب** **الاستبانه**

في الكلام على اسم او اسم الى ورحمهم رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وعلى اله

الحسين

